صورتان متضادتان
لنتائج جهود

الرسول الأعظم ﷺ

بين السُّنة والشيعة الإمامية

١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة عن الكتاب

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام على من لا نبي بعده.

وبعدُ. فإنَّ هذا الكتاب الذي بين يدي القراء ليس كتابَ جدل كلامي وعقائدي، أو مناظرة دينية، يُثبت مذهباً دينيًّا خاصًّا، وينتصر لمدرسة فكرية معينة، أو ينفي معتقدات فرقة وجماعة ويزيفها، فالذي يقرأ هذا الكتاب من خلال هذه النظرة لا يعود بطائل، فإنَّ موضوع نقد ديانة خاصة والرد عليها تحويه مكتبة واسعة بلغات المسلمين المتعددة ـ وخاصة بالعربية والفارسية والأردية ـ زاخرة بموادَّ ومعلومات، ولا يتسنى استعراضها بسهولة، فضلاً عن استيعابها.

أمَّا هذا الكتاب الصغير، ففيه صورة لتأثير التعاليم الإسلامية ونتائج المجهودات التربوية والدعوية، التي قام بها الرسول ﷺ في العهد الأول وتاريخ الإسلام النموذجي (وهو عهد الرسالة والصحابة)، وبيان للميزة الخاصة التي تميز بها سيد الأنبياء وأشرف

المرسلين ﷺ عن دعاة العالم ومصلحيه ومربيه، الذين قاموا بدور الإصلاح والتربية في مجالاتهم في عصور مختلفة، وحققوا نجاحاً محدوداً يذكر ويشكر.

هذا الكتاب يعرِض وضع المجتمع الإسلامي الأول ـ الذي كان غرس دعوة النبي ﷺ وتربيته وحده ـ في ضوء التاريخ الموثوق به، ويبين النظام الغيبي الإلهي لصيانة الصحيفة الَّتي جاء بها الرسول الأعظم ﷺ، وهو كتاب الله الأخيرُ، والدستور الدائم لحياة الإنسان، وفي الكتاب محاولة مخلصة لتوضيح الفرق الأساسي بين الموقف الذي يتخذه منشئو الحكومات ودعاة الانقلاب نحو أسرِهم وعائلاتهم، وشأن رسول الإنسانية ﷺ مع أقاربه، وأُسرته، وأهل بيته، مع بيان ما اتصف به أهل بيته وأسرته، ومن كان ينتمي إليه، من أخلاق وسِمات يتميزون بها عن أسر العظماء ومنشئي الحكومات، وقادة الشعوب والزعماء، وفيه أضواء على أهمية عقيدة «وحدة النبي» و«خاتميته» التي أجمعت عليها الأمة، والإيمان بأنه هو الشارع والمطاع وحده، منذ ظهور الإسلام حتى تقومَ الساعة.

ويقابل ذلك كله ما يدين به الشيعة الإمامية في نتائج جهود الرسول الدعوية والتربوية، وعن الجيل المثالي الذي كان ـ ويجب أن

يكون ـ النموذجَ الدائم لتعاليم الإسلام ومقياس نجاح من بعث بها ودعا إليها، وقد اتخذت هذه الفرقة هذه النظرةَ السلبية القائمة شعارَ جماعتها وفرقتها، مؤسساً كل ذلك على ما كتبه أئمة الشيعة وعلماؤهم الكبار الثقات عند هذه الفرقة، وجاء في كتبهم ومؤلفاتهم الموثوق بها منذ عهد مؤسسها الأولَ إلى الإمام الخميني، كما أن كل ما عزوناه إلى أهل السنة من العقائد ووجهات النظر عرفت عنهم بطريق التواتر والإجماع، وما ذكرناه من حقائق علمية وتاريخية عن تاريخ الإسلام وعهد الصحابة والحياة النبوية، يعتمد على كتب التاريخ المحايد، وشهادات المسلمين وغير المسلمين المنصفين المحققين.

وقد تركنا إلى الفطرة السليمة، والذوق الصحيح، والعقل العام وحده ـ ولا يخلو منه زمان ـ الحكمَ في اختيار التصوير والتعبير الذي يليق بشأن نبي يعتبر أعظمَ هادٍ ومربٍّ ومصلح في تاريخ الإنسانية، وأنجح نبي بنص القرآن وشهادة التاريخ، وهو ما تقتضيه بطريق الضرورة والبداهة الخصائصُ النبوية الفذة التي اتصف بها بين الأنبياء والمرسلين فضلاً عن الدعاة والمربِّين، وذلك ما تضافرت عليه شهادات المؤرخين المسلمين وغير المسلمين.

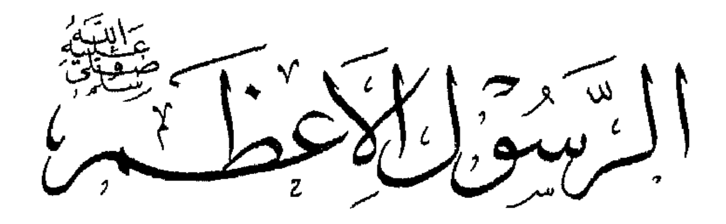
وتساءلنا بعد ذلك هل يتفق التصوير الذي يلح عليه الشيعة

الإمامية لجهود النبي ﷺ والجيل المثالي الأول واتفقت عليه كلمتهم، وما هو كاللازم لما يتبتونه ويقررونه، مع الدين الذي يوجه إلى الإنسانية كلها رسالة الهداية والسعادة، والحب والإيثار والتضحية، ويضمن التغير الجذري العميق في سلوك الإنسان وأخلاقه إذا أخذ بهذه التعاليم، في كل عهد وجيل، ويتحمل مسؤولية إنقاذه من حضيض البهيمية الأخيرة إلى قمة الإنسانية العالية؟

وقد وضع هذا الكتاب أصالة في أردو، ونقله الأستاذ سعيد الأعظمي الندوي رئيس تحرير مجلة «البعث الإسلامي» إلى العربية، وأضاف إليه المؤلف زيادات ذات قيمة بقلمه، وللمترجم شكر المؤلف.

أبو الحسن علي الحسني الندوي
المجمع الإسلامي العلمي لكهنؤ (الهند)
١٩ / ٢ / ١٤٠٥هـ
١٤ / ١١ / ١٩٨٤م

صورتان متضادتان
لنتائج جهود



أربعة شروط للدين العالمي الخالد الذي يحمل لواء الإصلاح البشري، والثورة العالمية:

إنَّ حكم العقل السليم، ودراسة الفطرة البشرية، وتاريخ الديانات الموسعة التحليلية، والاطلاع الواسع العميق على نفسية الأمم والمِلل، وأفراد النوع البشري، وكذلك الاستعراض الصريح الحرّ لمجهودات التاريخ الإنساني وحركاته الثورية والإصلاحية، ونتائجها التي سجلتها صفحاتُ التاريخ، كل ذلك يُثبتُ أنَّه لا بد من تحقق أربع صفات وخصائص للدين الذي يخاطب النوع البشري كله، ويوجه إليه دعوة الالتزام بالعقيدة السليمة والعمل الصالح، والأخلاق الفاضلة والإصلاح الشامل، والثورة الجذرية، ويدَّعي تنظيم المجتمع الإنساني على أساس من الإيمان والتقوى، وصياغة الحضارة صياغةً نبويةً جديدةً، ويصلُح لكل ذلك لأنْ يكون دين الله

الذي أكمل، ورسالته التي ختمت بها الرسالات، وكتب لها الخلود إلى يوم الدين، وتستطيع أن تنهض بمهمة التعليم والتربية، والدعوة والإرشاد، على اختلاف الأزمنة والأمكنة، وتنوع البيئات والطبقات.

إبراز إنسان جديد، من غير اعتماد على الطرق المعروفة السائدة، والوسائل المعلومة الشائعة:

إن ما تقتضيه طبيعة الرسالات السماوية ودراسة تاريخ حملتها، هو أن تتحقق معجزة صنع الإنسان كما لو كانت ولادته من جديد، ويكون لدعوتهم وصحبتهم من التأثير وقلب طبائع الأشياء، ما لو ذكر بإزائه تأثير «حجر الفلاسفة» الأسطوري «والكيمياء»، دل على الجهل بالحقائق التاريخية، واعتبر إهانة للنبوة والأنبياء.

وكذلك يجب أن تتحقق هذه النتيجة الخارقة للعادة، من غير اعتماد على الأساليب والوسائل التربوية والإعلامية التي تستخدمها طبقة الحكماء والمثقفين، ومعلمي الأخلاق، وخبراء التعليم والقادة السياسيين، والتي تعتمد عليها المؤسسات التربوية والحكومات الذكية، مثل عملية تدوين العلوم والفنون الواسعة، وتأليف الكتب البارعة، وإلقاء الخطب الساحرة، وإنشاء المدارس الكثيرة، واستخدام الأدب والشعر، وتجسيد الحقائق والمعاني لغرس الفكرة

وتحبيبها وترسيخها، ومنح الجوائز والمناصب والوظائف العالية، وما إلى ذلك من وسائل مؤثرة، وأساليب حكيمة.

ثم إن المقارنة بين تربية ذلك النبي وصحبته ـ الذي كان أميًّا محضاً بعيداً عن جميع ملابسات العلم، مضافاً إلى ذلك تفرده بمشكلات ومقاومات، وفقد وسائل، لا يمنى به غالب المشتغلين بتعليم شعوبهم وتربيتها ـ وبين تربية المعلمين والقادة العاديين، تدل دلالة واضحة على الفرق الهائل بين جنسي التأثيرين والانقلابين، وعلى تباين مصدريهما، فإنَّ ما يتحقق من التحول في العقائد والميول، والسيرة والأخلاق، في ظل تعاليم الرسول وفي أحضانه، ينبثق من رعاية الله وتأييده الغيبي، ولا يمكن أن يُعبَّر عنه بكلمة غير «نور النبوة» و«بركات الصحبة».

إنَّ الذين يسعَدُون بتربية الرسول ﷺ وصحبته، إنما تتحلى حياتهم بالصلة الوثيقة بالله، وبالإخلاص والعبودية والتواضع والإيثار وهضم النفس، وذوق العبادة، والانصراف عن حطام الدنيا والاهتمام بالآخرة، ومحاسبة النفس محاسبة دقيقة أمينة، والاستقامة على الدين، وهي الذروة الإيمانية والخُلُقِيَّة التي لا سبيل إليها ولا مطمع فيها للذين يتلقَّوْن التربية على أيدي الحكماء والفلاسفة،

وخبراء التعليم ومُعلمي الأخلاق.

ولقد صوَّر القرآن الكريم هذه التربية النبوية والتأثير الثوري الجذري الذي يتمُّ على يد الرسول عليه الصلاة والسلام، فقال تعالى:

﴿هُوَ الَّذي بَعَثَ في الأُمِّيِّينَ رَسُولاً مِنْهُم يتلُو عليهِمْ آياتِهِ ويُزكِّيهِم ويُعلِّمُهمُ الكتابَ والحكمةَ، وإنْ كانوا من قبلُ لفي ضَلالٍ مُبينٍ﴾ [الجمعة: ٤].

ويقولُ عز وجل: ﴿ولكنَّ اللهَ حَبَّبَ إليكمُ الإيمانَ وزَيَّنَهُ في قُلُوبِكُمْ وكَرَّهَ إليكُمُ الكُفْرَ والفُسُوقَ والعِصْيانَ﴾ [الحجرات: ٧].

وكذلك يقول:

﴿فَأَنْزَلَ اللهُ سكينَتَهُ عَلى رسولِهِ وعلى المُؤمنينَ وألزَمَهُمْ كلمةَ التَّقْوَى وكانُوا أَحقَّ بها وأَهْلَها﴾ [الفتح: ٢٦].

ويقول:

﴿مُحمدٌ رَسُولُ اللهِ والَّذين مَعَهُ أَشِداءُ على الكفارِ رُحَماءُ بَيْنَهم تَرَاهُم رُكَّعاً سُجَّداً يَبْتَغُون فَضْلاً مِنَ اللهِ وَرِضْواناً، سِيماهُم في وُجُوهِهم مِنْ أَثَرِ السُّجود، ذلكَ مَثَلُهم في التَّوراةِ ومثلُهُمْ في الإنْجيل، كَزَرْعٍ أخرجَ شَطْأَه فآزَرَهُ فاسْتغلظَ فاستوى على سُوقِهِ

يُعجِبُ الـزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بهِمُ الكُفَّـارَ، وَعَـدَ اللهُ الَّـذين آمنـوا وعَمِلُوا الصَّالحاتِ مِنْهُمْ مغفرةً وأَجْراً عَظيماً﴾ [الفتح : ٢٩].

لا بد من أن تثمـر الدعوة في حياة الرسول نفسه، وأَنْ تُنتج جيلاً جديداً لا يُشبِهُ الأجيال القديمة، ولا يقبل انتكاصاً ولا انتكاساً:

إنَّ ظهور معجزة التأثير والهداية في حياة الرسول ﷺ، وظهور الثورة في الأخلاق والعقائد، وبروز نماذجَ إنسانيةٍ عملية ـ من أروعِ ما شاهـدَ التـاريخُ من نمـاذجَ وأجملِهـا ـ يشقُّ الطريق للإسلام، وتتـرامى بفضله وتـأثيره أمم وأقطار في أحضان الإسلام، ويتكون مجتمع كامل حيٌّ يعتبر مجتمعاً مثاليًّا نموذجيًّا من كل جهة.

ويجب أن يتحقق كل ذلك في حياة الرسول وعلى إثر وفاته، حيثُ إنَّ الدين الذي لا يستطيع أن يقدم أمام العالم عدداً وجيهاً من نمـاذج عملية ناجحـة بناءة، ومجتمعاً مثاليًّا في أيام داعيه وحامل رسالته الأول، لا يعتبر ناجحاً، كما أن الشجرة التي لـم تُؤتِ ثمارها اليانعة الحلوة، ولـم تتفتحْ أزهارها العَطِرة الجميلة، أيام شبابها وفي موسـم ربيعها (وهو عهد النبوة) لا تعتبر شجرة مثمرة سليمة، فكيف يسوغ لدعاة هذه الدعوة والدين وممثليهما الذين ظهروا بعد أن مضى على عهد النبوة زمنٌ طويل، أن يوجهوا إلى الجيل المعاصر والعالم

الحاضر دعوة إلى الإيمان والعمل والدخول في السلم كافة والتغيير الكامل في الحياة، وهم عاجزون ـ في ضوء مذهب الشيعة وأقاويلهم ـ عن تقديم نتائج حَيةٍ باهرةٍ للألباب، مسلَّمة عند المؤرخين، للمجهودات التي بُذلت في العهد الأول، وفي فجر تاريخه، في سبيل إبراز أمة جديدة، وإنشاء جيل مثالي، يمثل التعاليم النبوية أصدق تمثيل، ويبرهنُ على تأثيرها ونجاحها.

ميزة الرسول عن مؤسسي الحكومات والقادة الماديين حول تأسيس المملكة الوراثية وازدهارها:

كذلك من البديهيات اللازمة أن يكون هذا الداعي الأول والمرسَل من الله وحامل رسالته، متميزاً عن مؤسسي الحكومات والفاتحين والغزاة والقادة السياسيين والزعماء الماديين في طبيعته وأذواقه وسلوكه وعمله ومقاصده ونتائجه تميزاً واضحاً، ويكون هنالك تناقض بيّن، بينه وبين هذه الطائفة.

إن محور الجهود التي يبذلها مؤسسو الحكومات، وفاتحو البلدان، وزعماء العالم، من أصحاب الطموح ومجربي الحظوظ، وهدفهم الأعلى (أو النتيجة الحتمية الطبيعية على أقل تقدير) إنما هو قيام مملكة خاصة، وتأسيس حكومة وراثية. إنها ظاهرة طبعية

وحقيقة تاريخية على مر القرون والأجيال، يشهد بذلك تاريخ ازدهار الأسر الرومية، والبيزنطية، والساسانية، والكيانية، وأسرتي «سورج بنسي» و«جندر بنسي»[1].

أما إذا لم يتحققْ قيام دولة قبلية أو عالمية لسبب قاسر، فأقل درجة لدى هٰؤلاء المؤسسين للحكومات، والفاتحين والغزاة، وزعماء السياسة ـ الذين تمَّ لهمُ النجاح في التحركات الَّتي قاموا بها ـ أن يمتلكوا العزَّةَ والثراء الفاحش وأسباب التنعم والترف الموسعة، إنهم يتقلبــون في أعـطاف النعيم، ويتـأرجحـون في أراجيح الـذهب والفضة، وشأنهم في ذلك شأن أسد في الغابة يفترس لنفسه، ويأكل من بقايا صيده مئاتٌ من الوحوش.

إن قصة النعيم والترف الذي تقلبت في أعطافه أُسَرُ المتربعين على عروش الحكم في رومة والدولة الكيانية، يُشبِهُ أساطيرَ خيالية، وقصصـاً جنية، ولـولا أنَّ وراءهـا شهـاداتٍ تاريخية لمـا صدقهـا العقل[2]، ويمكن تقدير ذلك من تلك الأبهة العظيمة التي وجدت

---

(١) أسرتان ملكيتان مشهورتان في الهند قبل الإسلام، حكمتا زمناً طويلاً.

(٢)راجع كتاب «إيران في عهد الساسانيين»، للبروفسور الدنماركي أرثر كرستن سين (Arthur Christensen) الباب التاسع، وتاريخ إيران لمؤلفه شاهين =

في بلاط كسرى، ومن التفاصيل المدهشة التي يتحدث عنها المؤرخون عن «فرش بهار»[1] وعن الأسر المالكة في الدول الرومية والفارسية والهندية، وعن أساليب الحياة لأتباعهم، وبذخهم بَذْخاً لا يُتَصَوَّر.

بالعكس من ذلك، فإنَّ الرسول المبعوث من الله لا يؤسس مملكةً وراثية، ولا يقوم بتوفير فرص وإمكانيات التنعيم والترف التي يمتد إلى مدة طويلة لأفراد أسرته، ولا يهتم بالحدب على مصالحهم لكي يتمكنوا بفضل بذلك من العيش في رفاهية وتفرغ من الهموم ومتاعب الحياة، بخلاف طبقات الأمة الأخرى، بل بالعكس من ذلك، يعيش أفراد أسرته ـ في حياته وبعد مماته ـ حياةَ زُهدٍ وتقشف، وقناعة وإيثار، وتنازلٍ عن كثير من أسباب الرفاهية والرخاء، ويعتمدون على مجهوداتهم وكفاءاتهم الذاتية، دون أن يعيشوا مترفين متنعمين على حساب غيرهم، مثل أسر البراهمة عند الهنادك، «والأكليروس» (Clergy ـ رجال الدين المسيحي) أو كأي

= مكاريوس، ص ٩٠.

(١) هو بساط كان يبسط أيام الخريف وتنعقد عليه مجالس الشرب والغناء، استحضاراً لذكريات الربيع.

جنس مقدس[١].

الصحيفـة السماوية المنزلة على الرسول يجبُ أن تكونَ محفوظةً صالحة للفهم العامِّ، وفي متناول الجماهير:

أمـا الشـرط، الثالث، فهو أن يتولى الله حفظ هذه الصحيفة السمـاوية التي أنـزلت على الـرسـول، والتي تكـون أساساً لدينه ومصدراً لدعوته وتعاليمه، وأكبرَ وسيلة لربط الخلق مع الخالق وتوثيق علاقتـه به، وسببـاً قويًّا لإثـارة الربانية الصادقة في أتباعه، محدداً للعقائد، مبيناً لها (وخاصة لعقيدة التوحيد) إلى يوم الدين وحافظاً لها ومهيمنـاً عليهـا، وأن تكـون تلك الصحيفة كتاب هداية للإنسانيةِ جمعاءَ، قد تولى الله تعالى نشره وإذاعته في العالم مع تمكين الناس من فهمه، ويكونُ قد هيَّأ الله سبحانه وتعالى الجوَّ المناسبَ والفُرصَ المواتية لقراءته وكثرة تلاوته وحفظه واستحضاره، بدرجة لا يوجد لها نظير في الدنيا، ذلك لأنه كتاب الله الأخير وسفينة نجاة الإنسانية، ويجب أن يكون بعيداً عن كلِّ تصرف إنسانيِّ ومن كل تغيير وتبديل، وحذف وزيادة، ومن أيِّ شائبة من التحريف، إذ إنه لا يمكن بغير ذلك أن توجه دعوة إلى الناس للإيمان بهذا الكتاب، ولا أن يقدم

(١) وسيأتي التفصيل في الصفحات القادمة.

أمامَ العالم كشهادة، كما لا يُمكنُ أن يستفاد أو يفاد منه، إن تاريخ الكتب التي ظهرت في العصر القديم والجديد ـ التوراة والإنجيل والصحف السماوية ـ يدل[1] على ما واجهته هذه الكتب والصحف السماوية من تصرفات أعداء الدين، وهجمات المهاجمين الظالمين، وما تعرضت له من التحريفاتِ اللفظية والمعنوية التي قام بها زعماء الديانات المغرضون الماديون، وقد ظلّتْ مجالاً واسعاً للأغراض الخسيسة والتغافل البشري، وما هذا الفرق بين هذه الكتب والصحف السماوية وبين القرآن إلا لأنَّ صيانة هذه الكتب المذكورة، إنما تولاَّها أتباعُها وحملتُها ﴿بما استُحفِظوا من كتابِ اللهِ وكانوا عليهِ شهداء﴾ [المائدة: ٤٤]، أما القرآن فقد تكفل الله نَفسُه بحفظه[2]، فقال: ﴿إنَّا نحنُ نزّلنا الذكرَ وإنَّا لهُ لحافظونَ﴾ [الحجر: ٩].

---

(١) وللاطلاع على تفصيل ذلك يرجع إلى كتاب المؤلف «النبوة والأنبياء في ضوء القرآن» فصل «الصحف السماوية السابقة والقرآن في ميزان العلم والتاريخ» ص ١٩٨.

(٢) وستأتي شهادات غير المسلمين حول حفظ القرآن الكريم في الصفحات القادمة.

يجب أن يكون النبي بذاته مركز الهداية الوحيد، والشارع والمطاع:

الشرط الرابع هو أن يكون النبيُّ بذاته مركز الهداية ومصدر القيادة ومحور العلاقة القلبية والانقياد الفكري للأمة، فتعتقد بكونه خاتمَ الرسل، ومنيرَ السُّبُلِ، ومقتدى الكل، ولا تسمح لأحد بعده بالمشاركة في النبوة والتشريع المطلق، ولا تعتقد في أحد آخر العصمة وتعتبره موردَ الوحي، إن وحدة هذه الأمة ومركزها واجتماع شملها، وابتعادها عن الفرقة الاعتقادية والعملية، وبقاء طاقتها الداخلية وقوتها الإيمانية، يرتبط كل ذلك بعقيدة «ختم النبوة» إلى حدٍّ كبير[1]، وإن عقيدة المشاركة في النبوة تُضادُّ عقيدة «ختم النبوة»[2].

والآن نتناولُ هذه الشروط الأربعة شرطاً شرطاً، باستعراضٍ

(١) للاطلاع على التفصيل راجع كتاب المؤلف «النبوة والأنبياء في ضوء القرآن» المحاضرة الثامنة، ختم النبوة، ص ٢٢١ ـ ٢٦١.

(٢) عقيدة الإمامة وتعريف الإمام وخصائصه لدى الفرقة الإمامية الاثنا عشرية، تعارض عقيدة «ختم النبوة» وترادف (المشاركة في النبوة) وسيأتي التفصيل في الصفحات القادمة.

موضوعيٍّ في ضَوْء التاريخ الموثوق به وشهادات المثقفين الأفاضل من المسلمين وغيرهم، واعتماداً على الوقائع والأحداث التي رواها المؤرخون الثقات الأثبات.

أعظم مأثرة نبوية للإصلاح والتربية وقلب الماهية:

بالنسبة إلى الشرط الأول فإنَّ من الواقع المحقق أن كل نبوة قامت في عهدها بصياغة الإنسان صياغةً جديدة، وتربيته تربيةً فاضلة، وأعدَّتْ أفراداً منحوا هذا العالم حياة من جديد، وألبسوا الحياةَ لباسَ الهدف والمعنى، تلك الحياة التي كانت قد تجردت عن الهدف بقصر نظر الإنسان وفكره الزائغ وجهله بحقيقة الحياة.

ولكنَّ أعزَّ مأثرة تلمع على جبين الحياة الإنسانية من بين مآثر النبوة، هي المأثرةُ الكُبرى التي قام بها محمد رسول الله ﷺ، وقد سجلَ التاريخ مآثره النبوية في تفصيل لا يوجد له نظير في غيره من الأنبياء، فإنَّ التوفيق الذي أكرمه الله به في مجال تربية الإنسان وصياغته، إنما تفردَ به من بين الأنبياء والمرسلين فضلاً عن المعلمين والمربِّين، إنَّ المستوى الذي بدأ منه النبيُّ ﷺ عمله في بناء الإنسانية لم يبدأ به أيُّ نبيّ أو مصلح أو مربٍّ، فقد كان ذلك آخر مستوى التدني والإسفاف في المعاني الإنسانية الكريمة، تنتهي فيه

حدود الحيوانية وتبـدأ منـه حدود الإنسانية، وكذلك فإنَّ المستوى الأعلى الذي بلغ إليه النبيُّ ﷺ في عمل البناء للإنسانبة لم يكنْ للإنسان عهدٌ به في أيِّ عصر ولا جيل، فإذا كان النبيُّ ﷺ قد بدأ عمله من المستوى الأخير السافل للإنسانية، فإنَّه قد بلغ به إلى أرفع قمة للإنسانية وأعلاها.

أجملُ صورة في مجموع الصور الإنسانية العالمي:

وكل فرد من أفراد الجيل الذي أعدَّهُ الرسول الكريم كان نموذجاً رائعاً للتربية النبوية، ومفخرةً وشرفاً للنوع الإنساني، لا توجد صورة في المصور الإنساني العالمي الواسع، بل في الكون كلِّه، أجمل وأروع وأشرف من هذه النماذج الإنسانية والأنماط البشرية، باستثناء الأنبياء والرسل صلوات الله عليهم أجمعين.

إنَّ إيمـــانَهم الـراسـخَ، وعلمهم العميق، وقلبهم الصـادق، وحياتهم السـاذجـة، وتـواضعهم وخشيتهم لله، وعفتهم وطهـرهم وعطفهم ورأفتهم، وشجاعتهم وجلادتهم، وتذوقهم للعبادة وحنينهم إلى الشهـادة، وفـروسيتهم بالنهار، وقيامهم بالليل، وتحررهم من سلطان الثروات، والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة واستهوائها، وزهدهم في زخارف الدنيا، وعدلهم وحسن تدبيرهم، كل ذلك مما

لا يوجد له نظير في الدنيا، ومن مآثر النبوة أنها صنعت رجالاً كانوا أفـذاذاً من نوعهم في التاريخ، ولولا شهادات تاريخية متواترة عن هؤلاء الرجال، لما عدا ذلك خيالاً شعريًا، وقصة أسطورية، ولكنها الآن حقيقةٌ تاريخيةٌ، وواقع معلوم لا مجالَ فيه للشك.

خلق يجمع بين صفات الطين والنور:

إن جماعة الصحابة الكرام ـ رضيَ الله عنهم ـ كانت مجموعة إنسانية تتميزُ بصفات إنسانية متناقضة، بفضل إعجاز النبوة، وقد عبر عن ذلك شاعر الإسلام محمد إقبال بما معناه:

«إن المؤمن عبد لله، أصله من تُراب، وفطرته من نور، تخلَّقَ بأخلاق الله، واستغنى عن العالمين، آمالُه ومطامعه قليلةٌ، وأهدافُه ومطامحه رفيعة جليلة، أُلقي عليه الحب وكُسيَ المهابةَ والجمال، رقيق رفيق في الحديث، قويٌّ نشيط في الكفاح، نزيه بريء في السلم والحرب، إنَّ إيمانه هو نقطة الدائرة التي يدور حولها العالم، وكل ما عداه، وَهم وطلسم ومجاز، إنه الغاية التي يصل إليها العقل، ولب لباب الإيمان والحبّ، وبه نالت هذه الحياة بهجتها وقوتها[1].

(١) «روائع إقبال» للمؤلف ص ١٤٧ ـ ١٤٨ الطبعة الرابعة طبع الإسلامي العلمي لكهنؤ (الهند).

ونحن ننقل الآن إلى القارىء الكريم شهادات من التاريخ لكي يتحقق أن ما ذكرناه لا يتوقف على مجرد الإعجاب بهذه الشخصيات .

سيدنا علي المرتضى ـ رضي الله عنه ـ ينعت الصحابة الكرام رضي الله عنهم ويصفهم :

يسعدنا أن نبدأ هذا الموضوع بمقتطفين من خطب علي ـ كرم الله وجهه ـ يحملان شهادته عن الصحابة الكرام ؛ الذين أصبحت شخصيتهم موضعَ بحث لدى بعض الفرق ومدارس الفكر، فإنَّ شهادة علي رضيَ الله عنه بمثابة شهادة عينية ، إنَّ بيانه نموذج رائع لما عرف به أهل البيت النبوي من الصدق والأمانة ، ومثال ناطق للبلاغة الَّتي اشتهر بها سيدنا علي ـ رضيَ الله عنه ـ وسلمت له ، وينبغي أن لا يفوتنا أن وصفه هذا إنما يدور حول رفاقة وزملائه الذين كانوا قد فارقوا الحياة وانتقلوا إلى الدار الآخرة ، ولا يجوز أن يختص هذا البيان بالصحابة الأربعة ورفقته الأجلة فحسبُ، الذين يعتقد الإمامية أنهم هم وحدهم الذين ظلُّوا أوفياء للإسلام ، متمسكين بما تركهم عليه الرسول ﷺ ، وهم : سلمان الفارسي ، وأبو ذَرّ الغفاري ، ومقداد بن الأسود، وعمار بن ياسر، فإنَّ غير واحد منهم كانَ موجوداً

في حياته مساندين له في شؤونه وأعماله[1].

هذان المقتطفان مأخوذان من كتابه الموثوق به والمتفق عليه بين الشيعة الإمامية، الذي يجمع بين خطبه ورسائله وأقواله، وهو مجموع «نهج البلاغة»، وقد ألفه الأديب الكبير والشاعر الهاشمي الشيعي المعروف بالشريف الرضي (٣٥٩ ـ ٤٠٤هـ)، ولا يزال هذا الكتاب متداولاً يتمتع بإجلال واحترام عند الشيعة ذا قيمة أدبية كبيرة عند علماء الأدب منذ ذلك العهد إلى العصر الحاضر، وقد شرحه العالم الشيعي الشهير والمتكلم ابن أبي الحديد (٥٨٦ ـ ٦٥٥هـ) بشيء كثير من الاهتمام والعناية، وليقرأ القارىء الكريم النصين التاليين، وليتذوق ما فيهما من بلاغة أدبية وروعة فنية، يقول أمير المؤمنين علي رضي الله عنه وهو يتحدث عن أصحاب محمد ﷺ:

«لقد رأيت أصحاب محمد ﷺ، فما أرى أحداً يُشبههم منكم، لقد كانوا يصبحون شُعثاً غُبراً، وقد باتوا سُجَّداً وَقِياماً، يراوحون بين جباههم وخدودِهم، ويقفونَ على مثلِ الجمرِ من ذكر معادهم، كأنَّ بين أعينهم رُكَبَ المعزى من طول سجودِهم، إذا ذكر الله هملت

(١) توفي عمار بن ياسر أيام خلافته في عام ٣٧هـ، وسلمان الفارسي قبله بعام في عام ٣٦هـ، وأما شهادة علي كرم الله وجهه، فقد كانت في عام ٤٠هـ.

أعينهم حتى تبتلَّ جيوبهم، ومادوا كما يَميد الشجر يوم الريح العاصف، خوفاً من العقاب، ورجاء للثواب»[1].

ويقول في خطبه ثانية:

«أين القوم الذين دُعوا إلى الإسلام فقبلوه، وقرؤوا القرآن فأحكموه، وهيجوا إلى القتال، فوَلَهوا وَلَهَ اللقاح إلى أولادها، وسلبوا السيوف أغمادها، وأخذوا بأطرافِ الأرض زَحْفاً زحْفاً وصَفًّا صَفًّا، بعضٌ هلكَ وبعض نَجَا، لا يبشرون بالأحياء ولا يعزون بالموتى، مره العيون من البكاء، خمص البطون من الصيام، ذبل الشفاه من الدعاء، صفر الألوان من السهر، على وجوههم غبرة الخاشعين.

أولئك إخواني الذاهبون! فحق لنا أن نظمأ إليهم ونعض الأيدي على فراقهم»[2].

الصحابة الكرام والشيخان رضي الله عنهم كما يراهم غير المسلمين والمؤرخون الغربيون:

(١) نهج البلاغة، تحقيق الدكتور صبحي الصالح أستاذ الاسلاميات وفقه اللغة في كلية الآداب بالجامعة اللبنانية طبع دار الكتاب اللبناني (بيروت) ص ١٤٣.

(٢) المصدر السابق ص ١٧٧ ـ ١٧٨.

يقول الفاضل الألماني كاتاني (Caetani) في كتابه «سنن الإسلام»:

«لقد كان هؤلاء الصحابة الكِرام ممثلين صادقين لتراث رسول الله الخلقي، ودعاة الإسلام في المستقبل، وحملة تعاليم محمد ﷺ التي بلغها إلى أهل التقوى والورع، لقد رفع بهم اتصالهم المستمر برسول الله وحبهم الخالص له إلى عالم من الفكر والعواطف لم يشهد محيط أسمى منه وأرقى مدنيةً واجتماعاً، والواقع أن هؤلاء الصحابة قد حدثت فيهم تحولاتٌ ذات قيمة كبيرة من كل زاوية، وأثبتوا فيما بعد في أصعب مناسبات الحروب أن مبادىء محمد ﷺ إنما بُذرت في أخصب أرض أَنبتت نباتاً حسناً، وذلك عن طريق أناس ذوي كفاءات عالية جدًّا، كانُوا حفظة الصحيفة المقدسة وأمناءها، وكانوا محافظين على كلّ ما تلقَّوْه من رسول الله من كلام وأوامر، لقد كان هؤلاء قادةَ الإسلام السابقين الكِرام الذين أنجبوا فقهاء المجتمع الإسلامي وعلماءه ومحدثيه الأولين»[1].

ويقول المؤلف الفرنسي الشهير الدكتور غوستان ليبان

---

(1) Caetani (Annali dell Islam) Vol 11, p. 429. T W Arnold, Preaching of Islam, London, 1935

(Gustavell eban) في كتابه «حضارة العرب» :

«وبالجملة ، فإنَّ هذا الدين الجديد كان يواجه مناسبات وفُرصاً كثيرة ، وإنَّ فراسة الصحابة وحسن تدبيرهم قد جعلهم ينجحون لدى كل فرصة ومناسبة ، لقد وقع الاختيار للخلافة في العهد الأول على أناس ، كان جل غرضهم نشر الدين المحمدي»(١) .

ويقول المؤلف الإنجليزي الشهير جبن (Edward Gibbon) عن الخلفاء الراشدين في كتابه «انقراض وسقوط المملكة الرومية» :

(Decline and Fall of the Romaa Empire)

«لقد كانت أخلاق الخلفاء الأربعة الأولين وتصرفاتهم نزيهة مضرب المثل ، إنَّ نشاطهم وتفانيهم إنما كان بإخلاص تامٍّ ، ورُغم التمكن من الثراء والسلطة ، فقد أفنَوْا أعمارهم في أداء المسؤوليات الخلقية والدينية»(٢) .

ويقول الدكتور فيليب حتي (Dr. Philp Hitti) في كنابه الشهير

---

(١) «حضارة العرب» ص ١٣٤ ترجمة شمس العلماء الدكتور السيد علي البلكرامي .

(2) Edward Giobon The History of the Decline and Fall of the Roman Empire, 1911 pp 384 – 85

«مختصر تاريخ العرب» (A Short History of the Arabs) :

«عاش أبو بكر ـ رضيَ الله عنه ـ قاهر المرتدين وموحد الجزيرة تحت راية الإسلام حياة ساذجة بسيطة ملؤها الوقار، وفي ستة الأشهر الأولى من خلافته القصيرة، كان يغدو كل يوم من السنح حيثُ قطنَ وزوجُـه حبيبـة في بيتٍ وضيع، إلى عاصمـة المـدينة، ولم يكن يتقاضى راتباً، لأنه لم يكن للدولة إذ ذاك دخلٌ يستحق الذكر، وكان يدير جميع شؤون الدولة في صحن المسجد النبوي.

أمَّا عمر ـ رضي الله عنه ـ الخليفة الثاني، فكان رجلاً جلداً نشيطاً، ومثـالاً حيًّا للبساطة والاقتصاد، ومن صفاته أنه كان طوالاً أصلعَ شديد الأُدَمة، وقد أعال نفسه في إبان عهد خلافته بالمتاجرة، وكانت حياته ـ شأن حياة أي شيخ بدويّ ـ بعيدة عن الأبهة وحبِّ التـظاهـر، وتجعـل الروايات الإسلامية اسمَه أرفع اسم في أوائل الإسـلام بعد النبيِّ ﷺ، وقد مجَّدَ عمرَ الكتاب المسلمون لتقواه وعدله وتواضعه ووقاره، وحسبوا هذه المناقب التي يجدر بكل خليفة أن يتحلَّى بها، مشخصة فيه، وقالوا: لم يكن لعمر إلا قميص خلق وإزار قطري مرقوع برقعة من أَدَم، وكان ينام على فراش من سعف النخـل، ولم يهمـه من شؤون هذه الحياة الدنيا سوى الدفاع عن

شعائر الدين وإقامة العدل وإعلاء شأن الإسلام وتأمين مصالح العرب[1].

مقتطفات الكاتب الإسلامي الكبير القاضي السيد أمير علي:

ونترك الآن علماء أهل السنة ومؤلفيهم، لكي نقدم مقتطفات عديدة من كتاب «A Short History of the Saracens مختصر تاريخ العرب» للكاتب الإسلامي الأكبر (في الإنجليزية) السيد أمير علي[2]، إنه يقول:

---

(١) «العرب تاريخ موجز» للدكتور فيليب حتي، دار العلم للملايين، بيروت ١٩٤٦م ص ٧٢ - ٧٣.

History of the Arabs, London 1965, pp. 175 – 76

(٢) السيد أمير علي (١٨٤٩ - ١٩٢٨م) كان سليل أسرة شيعية من السادة، وردت إلى الهند مع الملك نادر شاه الخراساني، تلقى دراسة اللغة الإنجليزية والعربية في الكلية المحسنية بكلكتا (الهند) وقام بدراسة القانون، حتى حاز شهادة الحقوق في عام ١٨٧٣م، وقد أحيل إلى المعاش عن محكمة بنغال العليا في عام ١٩٠٤، وهاجر إلى انجلترا، واستوطنها في عام ١٩٠٩م وتم اختياره كأول عضو هنديّ في اللجنة القانونية للمجلس الملكي البريطاني في لندن، وتوفي في عام ١٩٢٨، =

«إذا قمنا باستعراض الواقع السياسي الذي عاشه المسلمون في عهود الخلفاء الراشدين تمثّل أمام الأعين مشهد مثير لحكومة الجماهير، التي كان رئيسها خليفة انتخبه الناس، لم يكن يتمتع إلا بسلطة محدودة، فقد كانت سلطته الخاصة تدور حول نطاق الشؤون الإدارية، أما سيادة القانون فكانت تعمُّ الجميع، غنيًّا كان أو فقيراً، رئيساً كان أو عاملاً في المزارع»[1].

ويزيد فيفول:

«لقد كان الخلفاء الراشدون قد وهبوا حياتهم لصالح عامة المسلمين بشيء كثير من الشدة والحيطة، وكانوا يعيشون في غاية من السذاجة بحيث إن ذلك كان تقليداً كاملاً للنموذج الذي ورثوه من النبي الكريم ﷺ، إنهم حكموا قلوب الناس بحسن سلوكهم

= فلما رزق كاتب هندي قلماً سيالاً للكتابات الإسلاميه، واقتدارا على اللغة الإنجليزية كأهلها، مثل ما كان للسيد أمير علي، بقول المستشرق أوسبورن (Osborn) (كتب السيد أمير علي بأسلوب يدل على ملك كاتبه لناصية اللغة الإنجليزية، أسلوب قل من يستطيع أن يجاريه من الإنجليز المثقفين «زعماء الاصلاح في العصر الحديث» للدكتور أحمد أمين ص ١٤٠.

(١) مقتطف من كتاب The Spirit of Islam, London, 1922. p. 278

ومكارم سيرتهم، مع الابتعاد التام عن الخدم والحشم، والفخفخة الظاهرة»[1].

وبالنسبة إلى ما يتعلق بالشيخين: الخليفة الأول أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه، والخليفة الثاني عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه، فقد اعترف السيد أمير علي بزهدهما في زخارف الحياة واتسامهما بالاعتدال، وبأعمالهما الجليلة التي عادت بخير كثير على المسلمين، وقد تجلت في شهادته هذه رحابة الصدر وقوة القلم والبيان، يتحدث عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه، فيقول:

«العرب لا يتوارثون سيادة قبيلة ورئاستها بطريق الإرث، بل إنَّ ذلك يتوقف على الانتخاب، وهم يلتزمون مبدأ حق الانتخاب، ويعملون به، وكل فرد من أفراد القبيلة يتمتع بصوته لدى انتخاب رئيس القبيلة، ويتم الانتخاب فيما بين أعقاب المتوفى الذكور، على أساس السن والتقدم (Seniority) وقد التزم المسلمون هذه العادة القديمة عند انتخاب خليفة الرسول ﷺ، وربما أن حرج الموقف لم يكن يسمح بأيِّ تأخير في انتخاب الخليفة، فقد تم انتخاب أبي بكر

(1) The Spirit of Islam, op. cit, p 280.

رضي الله عنه كخليفة للرسول ﷺ من غير تأخير، نظراً إلى سنه والمكانة التي كان يتمتع بها في مكة، والتي كانت تحسب لها العرب كل حساب».

لقد كان أبو بكر رضي الله عنه يتميز خصيصاً بالحكمة والاعتدال، وأقرَّ عليٌّ رضي الله عنه بانتخابه خليفةً لرسول الله ﷺ، وكذلك أهل بيت النبوة، بإخلاصهم المتوارث ووفائهم وولائهم للإسلام»(1).

ويتحدث عن عمر رضي الله عنه، فيقول:

«لقد انقضى عهد خلافة أبي بكر رضي الله عنه القصير في السعي لاستتباب الأمن بين القبائل الصحراوية، ولم تسنحْ له فرصة لتنظيم جديد لشؤون الولايات الإسلامية.

ولكن عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ الذي كان رجلاً عظيماً حقًّا، لما تولى الخلافة، تتابعت مجهوداته الضخمة حينذاك لتحقيق السعادة للشعوب المفتوحة، الأمر الذي يعتبر الميزة الخاصة للدول الإسلامية البدائية»(2).

---

(1) A Short History of the Saracens, op cit, p. 21

(2) The Spirit of Islam, op. cit, p. 278.

ويقول في مناسبة أخرى عن عمر رضي الله عنه:

«كانت خلافة عمر - رضي الله عنه - ذات قيمة عظيمة وغناء كبير للإسلام، إنه كان من الناحية الخلقية، رجلاً ذا سيرة وطبيعة قويتين، أما في شأن العدل فكان ذا مبدأ صلب وشعور مرهف يمتاز بنضج السيرة وقوة العمل»[1].

«كانت وفاةُ عمرَ - رضي الله عنه - خسارةً فادحة وحادثاً كبيراً للإسلام، إنه كان شديداً ولكنْ عادلاً، بعيدَ النظر، واسع الاختبار لطبيعـة العرب وسيرتهم، وكان أجدرَ رجل لقيادة أمة تعودت حياة الفوضى، وقد استطاع بما كان يملكه من قدرة على عقاب المجرمين والمنحرفين، التغلبَ على الميول الطبيعية التي تميزت بها القبائل المتنقلة وأفرادها العائشون في شبه الوحشية، وحماهم من التدهور الخلقي حينما كانوا يواجهون أسباب الترف والبذخ في المدن الراقية ووسائل التنعم والثراء في الدول المفتوحة.. إنه كان في متناول يد أدنى فرد من أفراد رعيته، كان يتجول في جوف الليالي لتفقد أحوال النـاس من غير حارس أو شرطي، هكـذا كان يعيش أقوى حاكم

---

(1) A Short History of the Saracens, op cit, 27

(خليفة) في عهده»[1].

شهادة سيروليم ميور:

ونختم هذه الشهادات والتصريحات بمقتطف للمؤرخ الغربي، «سروليم ميور» (Sir William Muir) الذي عرف بالتحامل على الإسلام ورسوله ﷺ، حتى اضطر السيد أحمد خان رائد التعليم الغربي العصري في الهند، إلى الرد على كتابه «حياة محمد ﷺ»، يقول في كتابه «وقائع الخلافة الأولى Annals of the Early Caliphate »:

«لقد كان عمر ـ رضي الله عنه ـ أعظم رجل بعد رسول الله ﷺ في المملكة الإسلامية، فكان من ثمار ذكائه واستقامته أن خضعت في خلال هذه السنوات العشر، كل من مناطق الشام ومصر وفارس للنفوذ الإسلامي، ولا تزال منذ ذلك الوقت ضمن الأقطار الإسلامية.

ولكنه بالرغم مما كان حاكماً عظيماً لمملكة عظيمة لم تعوزه أبداً الفراسة والمتانة ولا الرؤية العادلة في الأمور والقضايا، إنه لم يرض بأن يلقب نفسه بألقاب عظيمة، سوى ذلك اللقب العادي

---

(1) A Short History of the Saracens, op cit, p 43 – 44

والساذج الذي يدعى، به وهو «رئيس العرب»(1).

كان الناسُ يتوافدون إليه من ولايات بعيدة، ويسألون عن عمر الحاكم والخليفة في فناء المسجد النبوي وأنحائه، ثم يتساءلون عما إذا كان أمير المؤمنين موجوداً في المسجد، وهو جالس أمامهم في ملابسه العادية(2).

ويقول عن الخليفة أبي بكر رضي الله عنه:

«لقد كانت سذاجة مجلس أبي بكر مثلها في حياة محمد ﷺ، لم يكن عنده خدم ولا حرس ولا مؤشرات تشير إلى أُبهة الحكم والخلافة، كان متعوداً على بذل مجهودات واسعة في شؤون الخلافة، وهناك أحداث كثيرة تدل على تعمقه في جزئيات الأمور ودقائقها، كان يتجول الليالي للعثور على المظلومين والفقراء، وكان أرفع من أيِّ محاباة أو دافع انتقام في تعيين العمال وكبار الحكام في الخلافة، وكان يتجلى التدبر العميق في تصرفاته وأحكامه(3)».

---

(1) \nnals of the Early Caliphate, op. cit, p. 283

(2) Annals of the Early Caliphate, op. 283 .

(3) Ilaid p 123 .

سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه :

يشهد التاريخ الموثوق به أن حياة الخليفة الثالث عثمان بن عفان ـ رضي الله عنه ـ كانت ساذجة، إنه كان يطعم الناس طعام الإمارة، ويدخل بيته فيأكل الخل والزيت[١]، وكان يصوم الدهر ويباشر أعماله بنفسه رُغماً من وجود الخدم، فقد أخرج ابن سعد عن عبد الله الرومي، قال: كان عثمان رضي الله عنه يلي وضوء الليل بنفسه، فقيل له: لو أمرت بعض الخدم فكفَوْك، قال: لا، الليل لهم يستريحون فيه[٢].

وكان له عبد، فقال له: إني كنت عركت أذنك فاقتص مني، فأخذ بأذنه، ثم قال عثمان ـ رضي الله عنه ـ اشدُد: يا حبذا! قصاص في الدنيا لا قصاص في الآخرة[٣]

---

(١) روى ذلك شرحبيل بن مسلم بسند صحيح، راجع «حلية الأولياء» لأبي نعيم، ج١ ص٦٠.

(٢) طبقات ابن سعد ج٣ ص٦٠.

(٣) الرياض النضرة في فضائل العشرة للمحب الطبري، أخرجه ابن السمان في الموافقة عن أبي الفرات ورقه ٢٠٥ (ب) رقم المخطوط ١٧٨٤ مكتبة ندوة العلماء.

وعن عبد الملك بن شداد بن الهاد قال: رأيت عثمان بن عفان رضي الله عنه يوم الجمعة على المنبر، عليه إزار عدني غليظ، ثمنه أربعة دراهم أو خمسة دراهم. وعن الحسن البصري قال: «رأيت عثمانَ بن عفان يقيل في المسجد وهو يومئذ خليفة. قال: ويقوم وأثرُ الحصى بجنبه، قال: فيقال: هذا أمير المؤمنين، هذا أمير المؤمنين»[1] وكان يُسائِل الناس وهو على المنبر عن الأسعار والأخبار اهتماماً بأمر المسلمين. عن موسى بن طلحة قال: رأيت عثمان بن عفان ـ رضيَ الله عنه ـ يخرج يوم الجمعة وعليه ثوبان مُعَصفران، فيجلس على المنبر فيؤذن المؤذن وهو يتحدث، يسأل الناس عن أسعارهم وعن أخبارهم وعن مرضاهم[2].

ولا أدل على إيثاره وإنكاره للذات، من أنه لم يرضَ بقتال أعدائه الذين جاؤوا إليه من مصر وهاجموه، رُغمَ تحقق وسائل الدفاع عنده، كراهية أن يقاتل المسلم ويسفك دمه، فاستشهد وهو في حال يتلو فيه القرآن الكريم، كما أنه كره أن يتنازل عن الخلافة التي كان يعتبرها أمانة المسلمين، وكان مطلعاً على الغاية المتوخاة منها، في

(١) حلية الأولياء لأبي نعيم ج١ ص٦٠.

(٢) طبقات ابن سعد ج٣ س٥٩.

ضَوْء الأحاديث والإشارات النبوية .

يقول أمير علي : «ومن أكبر خصائصه ورعه وتقواه»[١] ويقول : «وليم ميور» : «كان رقيق القلب، ولو أنه كان قد أدرك الخلافة أيام الأمن لنال إعجاباً كبيراً من الناس»[٢] ويقول ليفي دلافيدا (Levi della Vida) في «موسوعة الإسلام» (Shorter Encyclopaedia of Islam) : إنه قد تحدث (ويلهاسن Wellhausen) ، وكذلك كيتاني (Caetani) بتفصيل أكثر: «إن عثمان نفذ سياسة عمر وأدخل فيها تحسينات»[٣] .

إنَّ مدة خلافة عثمان التي تمتد إلى اثني عشر عاماً تمت في خلالها فتوحات واسعة عظيمة بسرعة مدهشة، يكاد يتعذر نظيرها في تاريخ سابق، وقد اتسع نطاق المملكة الإسلامية في هذه الفترة اتساعاً ملحوظاً، حتى إنَّ حدود هذه المملكة قد امتدت من السِّند إلى الأندلس، وقامت القوات الإسلامية في هذا العهد بمناورات بحرية، عدا ما أسهمت في الحروب الكُبرى، وفتحت جزائر قبرص ورودس، وأعدت أسطولاً بحرياً عظيماً، مع أنَّها كانت لا تملك قبل

(1) Amir Ali, A Short History of the Saracens, p 48.

(2) William Muir, Annals, of the Early Caliphati, London, 1882, p. 341

(3) Shorter Encyclopaedia of Islam, london 1953, p 116

ذلك سفينة واحدة، لقد وصل الجيش الإسلامي في عام ٣٢هـ إلى مضيق القسطنطينة (باسفورس)، وفي عام ٢٥هـ، وتمَّ الزحف العسكري على طرابُلُس الغرب (ليبيا)، وبعد عامين فقط فتحت تونس والجزائر، والمغرب الأقصى، وفي هذا العام نفسه حاصر عبد الله بن نافع الأندلسَ بعدما عبرَ البحر، حتى وصلت جيوش المسلمين إلى تفلس وإلى ساحل البحر الأسود، وفي عام ٣٠هـ زحفوا إلى أرض خُراسان وطَبَرسْتان، وتم فتح جُرجان وخُراسان وطَبرستان، وتقدم عبد الله بن عامر، ففتح هرات وكابُل، وسِجِسْتان ونَيْسابُور، وأخضع ما والاها من المناطق للخلافة الإسلامية، حتى تم فتح طَخارستان، وكَرْمان، واتسعت حدود الخلافه الإسلامية إلى بحر خزر (قزوين) وجبل (قاف)، وفي عهده أقبل المسلمون نحو الهند ووصلوا إلى المناطق الساحلية في ولاية غجرات بالهند(١).

كما ازدهر في عهد خلافته كل شيء من الحضارة والمدنية والصناعة، والحرف والتجارة، والعلوم والثقافة، وكثر الرخاء والثراء

---

(١) نتيجة لهذه الفتوحات العظيمة الواسعة انتشر الإسلام على أوسع نطاق ودخلت أمم وبلاد بأسرها في دين الله، ونستطيع أن نقدر ذلك بكل سهوله في ضوء شهادات التاريخ.

والرفاهية في عهده كذلك، ومن أهم مآثره توسعة المسجد الحرام التي تمت على يده في عام ٢٦هـ، وفي عام ٢٩هـ زاد في المسجد النبوي، ووسعه، وبناه بالحجارة المنقوشة، وأمر ببناء المساجد في المناطق المفتوحة وتوسعة المساجد الموجودة فيها، نظراً إلى توسع نطاق الفتوحات البحرية.

وأَجَلُّ مأثرة له أنه جمع العالم الإسلامي كلَّه على مُصحَفٍ واحد وقراءةٍ واحدة، إن أمره بكتابة نسخ المصحف وتوزيعها في جميع الأقطار الإسلامية وتوحيدها على قراءة واحدة لأعظم مأثرة لخلافة سيدنا عثمان رضي الله عنه[1].

سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه:

أما ما يتصل بشخصية الخليفة الرابع علي بن أبي طالب ـ رضي الله عنه وكرم وجهه ـ فليس هناك من يعارضه سوى الخوارج،

(١) «اشتكى رجال من أهل الكوفة إلى علي رضي الله عنه من أن الخليفه الذي سبقه جمع الناس على قراءة واحدة للقرآن، فردَّ عليهم علي ـ رضي الله عنه ـ مغضباً، قال لهم: اسكتوا فإنَّ عثمان فعل ذلك برأي من كبار الصحابة لو كنت أنا في موضعه آنذاك لفعلت كما فعله عثمان.

(William Muir, Annals of the Early Caliphate, London, 1882 p. 308)

وبالمناسبة نكتفي بوصف أحد رفاقه ضرار بن ضمرة، وقد أبدى فيه انطباعاته عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ـ رضيَ الله عنه ـ على طلب من معاوية رضي الله عنه، وتحدث فيه عن معلوماته ومشاهداته الشخصية، وحاول أن يصورها بالكلمات، ونستطيع أن نقدر بهذا الوصف مدى تورُّع هذه الجماعة المؤمنة القدسية، حتى في حالة الحكم والخلافة، وقد كانت من المتخرجين في مدرسة النبوة، وتلاميذ الإيمان والقرآن، يقول ضرار بن ضمرة:

«يستوحش من الدنيا وزهرتها، ويستأنس بالليل وظلمته، كان ـ والله ـ غزيرَ الدمعة، طويلَ الفكرة، يُقلبُ كفه، ويخاطب نفسه، يُعجبه من اللباس ما خَشُنَ، ومن الطعام ما جشب، كان والله كأحدنا يجيبنا إذا سألناه، ويبتدئنا إذا أتيناه، ويأتينا إذا دعوناه، ونحن ـ والله مع تقريبه لنا وقربه منا ـ لا نكلمه هيبة ولا نبتدئه لعظمه، فإنْ تبسم فعن مثل اللؤلؤ المنظوم، يعظم أهل الدين، ويحب المساكين، لا يطمع القويُّ في باطله، ولا ييأس الضعيف من عدله، وأشهد بالله، لقد رأيته في بعض مواقفه، وقد أرخى الليل سُجوفَه، وغارت نجومُه، وقد مثل في محرابه قابضاً على لحيته، يتململ تململ السليم، ويبكي بكاء الحزين، وكأني أسمعه، وهو يقول: يا دنيا

يا دنيا! أبي تعرضت أم لي تشوفت؟ هيهاتَ، هيهاتَ، غُرِّي غيري، قد بنتُّكِ ثلاثاً لا رجعة لي فيك، فعمرك قصير، وعيشك حقير، وخطرك كبير، آه من قلة الزاد، وبعد السفر، ووحشة الطريق»[1].

حياة الخلفاء الزاهدة، وامتناعهم عن استخلاف فرد من أسرتهم:

ولا أدل على إخلاص هؤلاء الخلفاء الأربعة واتصالهم بالله، وعلى عظمتهم وتفردهم بهذه الخصائص، أنهم لم يرضوا بالتمتع بذلك الثراء العظيم الهائل، والقناطير المقنطرة التي كانت ثمرة قرون، وبدأت تتدفق كالسيل من الروم وفارس في أيامهم، ولم يعيشوا بالرُّغم من ذلك عيشة رفاهية، فضلاً عن التنعيم والبَذْخ، بل إنهم اقتفوا آثار الرسول الحبيب ﷺ، وآثروا حياة الزُّهد والإيثار على كل متعة ورخاء، بل الواقع أنهم كانوا أرفه حالاً وأهنأ بالاً قبل أن يتولوا الخلافة.

يقول جبون (Gibbon):

«لقد تمت تربية أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم في أحوال القلق والحروب ضدّ رسول الله ﷺ، فقد كانت بُشرى الجنة

---

(١) «صفة الصفوة» لابن الجوزي ص ١٢٢.

قد أغنتهم عن جميع اللذات والأخطار، ولكنهم تسلموا زمام الحكم في سن متقدمة، وكان الدين والعدل قد حلاّ في أعينهم محلاًّ أكثر أهمية من الحكومة، وقد كانت حياتهم الساذجة أصبحت عادة لهم، وكانت تنشر الدهشة والاعتبار في نفوس ملوك العالم الذين كان شعارهم الأبهة والشوكة»(١).

كما أن واحداً منهم لم يستخلف ابنه أو أقرب فرد من أسرته، على ما كان يتمتع به من سلطة ومكانة، بل بالعكس من ذلك فإنهم أوصَوْا أبناءهم وأقاربهم بالابتعاد عن الخلافة وأوصوا المسلمين كذلك بأن لا يختاروهم لمنصب الخلافة أبداً، الأمر الذي لا تستنبط منه إلا نتيجة واحدة ـ في ضوء تجارب الفطرة والدوافع الإنسانية، وتقاليد الحكام والحكومات التي تمتدُّ على قرون بل على آلاف السنين ـ وهي أنهم كانوا مخلصين بكامل معنى الإخلاص، متصلين بالله تمام الاتصال، بعيدين عن كل غرض ظاهر وباطن، لم يتولوا مسؤولية الخلافة إلا لابتغاء وجه الله ونشر دينه ودعمه، ولسد أبواب الفتن والأخطار، وإلا ـ كما تزعم بعض مدارس الفكر ـ فإنْ صحَّ أن هؤلاء الخلفاء كانوا قد تولَّوا الخلافة تحقيقاً لأغراضهم الشخصية،

---

(1) Edwad Gibbon The Decline anb Fall of the Roman Empire London, 1911 val. V p. 339.

وطلباً للجاهِ والحصول على المنافع المادية، فلا معنى لخسران الآخرة والتعرض لسخط الله من غير انتفاع بالدنيا، إنه الإثم الخالص الذي ليست وراءه لذة، وذلك ما لا يرضى به عاقل، لأنه يرادف المثل الذي يقول: «تمخض الجبل فولد فاراً».

زُهد أبي بكر رضي الله عنه وإيثاره:

نكتفي في المناسبة بتقديم مثال من سيرة أبي بكر رضي الله عنه، وآخر لِواقعِ عمرَ رضي الله عنه، ويتسنّى بعد ذلك لمن لم تتغلب العصبية على عقله وضميره، أن يعدل في الحكم، يقول مؤرخ عهد خلافة أبي بكر رضي الله عنه:

«قيل: إن زوجته اشتهت حلواً، فقال: ليس لنا ما نشتري به، فقالت: أنا استفضل من نفقتنا في عدة أيام ما نشتري به، قال: افعلي، ففعلت ذلك، فاجتمع لها في أيام كثيرة شيء يسير، فلما عرفته ذلك ليشتري به حلواً، أخذه فرده إلى بيت المال، وقال: هذا يفضل عن قوتنا، وأسقط من نفقتهُ بمقدار ما نقصت كل يوم، وغرمه لبيت المال من ملك كان له[1]».

وعن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما قال: «لما

(١) «الكامل في التاريخ» لابن الأثير - ٢/ ٤٢٣، طبع دار صادر - بيروت.

احتضر أبو بكر، قال: يا عائشة، انظري اللقحة التي كنا نشرب من لبنها والجفنة التي كنا نصطبغ فيها والقطيفة التي كنا نلبسُها، وإنا كنا ننتفع بذلك حينَ كنا نلي أمر المسلمين، فإذا مت فارديه إلى عمر، فلما مات أبو بكر أرسلت به إلى عمر، فقال عمر ـ رضي الله عنه ـ: رحمكَ اللهُ يا أبا بكر، لقد اتعبت من جاءَ بعدك»[1].

وفي رواية عن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت: لما مرض أبو بكر مرضه الذي مات فيه، قال: انظروا ما زاد في مالي منذ دخلت الإمارة، فابعثوا به إلى الخليفة من بعدي، فإني قد كنت استحله[2].

وفي رواية: لما حضرته الوفاة، قال: إن حائطي الذي بمكان كذا وكذا يرد إلى بيت المال عوضاً عن المال الذي كنت أخذته من بيت المال في أيام خلافتي.

وفي رواية: تردون إلى بيت المال ثمانية آلاف درهم من مالي فقد أنفق علي بمقدار ذلك أيام الخلافة من بيت المال.

وقال لعائشة رضي الله عنها وهو يجود بنفسه: «إذا أنا مت

---

(١) «تاريخ الخلفاء» للسيوطي ص ٧٨.

(٢) انظروا «الطبقات الكبرى» لابن سعد ـ ٣/ ١٩٢ ترجمة أبي بكر رضي الله عنه.

فاغلسي أخلاقي فاجعليها أكفاني، فقالت: يا أبتاه قد رزق الله وأحسن، نكفنك في جديد. قال: إن الحيَّ هو أحوج، يصون نفسه ويقنعها، من الميت إنما يصير إلى الصديد وإلى البلى[1].

جولة عمر رضي الله عنه الرسمية ورحلته إلى الشام:

والآن نقدم مثالاً لزهد عمر رضي الله عنه وتقشفه فيما كان يحتاج فيه إلى المظاهر الملوكية والفخفخة، لا بد أن القراء اطلعوا على تقارير جولات رسمية لكثير من ملوك ورؤساء الحكومات والجمهوريات، ويكونوا قد شاهدوا مشاهد الشوكة والأبهة للجولات التي يقوم بها أكبر حاكم وأعظم خليفة في القرن السابع الميلادي، وهو الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي ركب إلى الشام بمناسبة فتح بيت المقدس في عام ١٦هـ، ونترك المؤرخ يحكي هذه الرحلة العجيبة ويصورها بقلمه البليغ:

«لعل القارىء الكريم يتطلع إلى معرفة تفاصيل الجولة التي قام بها عمر الخليفة رضي الله عنه نحو الشام، وقد كانت ذات أهمية كبيرة بالنسبة إلى العدو القويّ الذي كان ينتظر أن يرى خليفة الإسلام الذي بعث المهابة في قلوب الناس، ولكن الخليفة خرج

---

(١) أيضاً ص ١٩٧.

في هذه الرحلة دون أن يحمل معه خيمة متواضعة فضلاً عن خدم وحشم وأبهة وشوكة ووفد مرافق من كبار المسؤولين والضباط، إنما ركب على فرس متواضع ومعه رجال من المهاجرين والأنصار، غير أن نبأ خروج عمر رضي الله عنه نحو الشام، كان يملأ القلوب رعباً وهيبة.

نزل بالجابية حيثُ قضى وقتاً لا بأس به، وكتب كتاب الأمن والصلح، ثم سار إلى بيت المقدس وقد توجَّى فرسُه الذي كان راكباً عليه فأتوه ببرذون، فركبه فجعل يهملج به، فنزل عنه وضرب وجهه، وقال: لا علم الله من علمك، هذا من الخيلاء، ثم لم يركب برذوناً قبله ولا بعده، وسارَ مشياً على الأقدام، ولما اقترب إلى بيت المقدس جاءه أبو عبيدة وقادة الجيش ليستقبلوه، ولقد كان قميص عمر من كرابيس قد دَسِمَ وتخرق جنبه وهو خليفة المسلمين، ففكر الناس فيما إذا رآه النصارى في مثل هذه الحال لم يقيموا له وزناً كبيراً، فقالوا له: لو لبست شيئاً غير هذا وركبت برذوناً لكان ذلك أعظم في أعين الروم، فقال: نحن قوم أعزَّنا الله بالإسلام، فلا نطلب بغير الله بديلاً»[1].

(١) «الفاروق» للعلامة شبلي النعماني، ١/ ١٤٢ - ١٤٥ طبع مطبعة المعارف، أعظم كره عام ١٩٥٦.

وهذا ما رواه ابن كثير عن هذه الرحلة، يقول:

«قدم عمر بن الخطاب رضي الله عنه الجابية على طريق إيليا على جمل أورق، تلوح صلعته للشمس، ليس عليه قلنسوة ولا عمامة، تصطفق رجلاه بين شعبتي الرحل بلا ركاب، وطاؤه كساء أنبجاني ذو صوف، هو وطاؤه إذا ركب وفراشه إذا نزل، حقيبته نمرة أو شملة محشوة ليفاً، هي حقيبته إذا ركب، ووسادته إذا نزل، وعليه قميص من كرابيس قد دَسِمَ وتخرق جنبه، فقال: ادعوا لي رأس القوم. فدعوا له الجلومس، فقال: اغسلوا قميصي وخيطوه وأعيروا لي ثوباً أو قميصاً. فأتي بقميص كتان، فقال: ما هذا؟ قالوا: كتان. قال: ما الكتان؟ فأخبروه، فنزع قميصه فغسل ورقع وأتي به، فنزع قميصهم ولبس قميصه، فقال له الجلومس: أنت ملك العرب، وهذه بلاد لا تصلح بها الإبل، فلو لبست شيئاً غير هذا، وركبت برذوناً، لكان ذلك أعظم في أعين الروم. فقال: نحن قوم أعزنا الله بالإسلام، فلا نطلب بغير الله بديلاً، فأتي ببرذون، فطرح عليه قطيفته بلا سرج ولا رحل، فركبه بها، فقال: احبسوا، احبسوا، ما كنت أرى الناس يركبون الشيطان قبل هذا، فأتي بجمله فركبه»[1].

---

(١) «البداية والنهاية» (٧/ ٥٩ ـ ٦٠).

ونبـذة عن رحلته الثانية إلى الشام في عام ١٨هـ، وقد رواها الطبري، قال:

«خـرج عمر وخلف عليًّا على المدينة، وخرج معه بالصحابة رضي الله عنهم، وأغـذوا بالسير، واتخـذ أيلة (على ساحل البحر الأحمر) طريقاً، حتى إذا دنا منها تنحى عن الطريق، واتبعه غلامه، فنـزل فبال، ثم عاد فركب بعير غلامه، وعلى رحله فرو مقلوب، وأعـطى غلامـه مركبـه، فلمـا تلقاه أوائل الناس، قالوا: أين أمير المؤمنين؟ قال: أمـامكم (يعني نفسـه) فذهبـوا إلى أمـامهم، فجاوزوه، حتى انتهى هو إلى إيلة، فنزلها، وقيل للمتلقين: قد دخل أمير المؤمنين إيلة ونزلها، فرجعوا إليه»[1].

تعاون علي رضي الله عنه مع الخلفاء الثلاثة:

لقد تعاون علي ـ رضي الله عنه ـ مع الخلفاء الثلاثة ـ رضي الله عنهم ـ ولا سيَّما الشيخين منهم، فقد أشار عليهم بصواب الرأي في أحرج المناسبات، فاعترفوا بعلمه الغزير وفهمه الدقيق، وإصابته في الرأي، وأثنوا عليه بذلك ثناءً بالغاً.

إن الانـطباعات التي أبداها عليٌّ على وفاة أبي بكر الصديق

(١) الطبري (٤/ ٢٠٣، ٢٠٤).

وعلى شهادة عمر إنما تدل على علاقته المخلصة معهم ، ونستطيع أن نطلع على الخطبتين اللتين ألقاهما في هاتين المناسبتين في كتب التاريخ ، يتجلى فيهما أسلوبه البليغ وخصائصه البيانية واللغوية والبلاغية بكل وضوح ، ولا نذكرهما هنا خوفاً من الإطالة[1] .

وقد جاء فيما كتبه أمير علي :

«وافق على خلافة أبي بكر بعد وفاة الرسول ﷺ ، علي بن أبي طالب وأعضاء أسرة الرسول ﷺ برحابة صدر»[2] .

أما وليم ميور، فإنه على رُغم ما تحدث به عن سوء تفاهم بين أبي بكر وعمر حول تركة الرسول الشخصية ، أكد مع ذلك زيارة علي لأبي بكر وحضوره لديه ، كما كان يحضر عنده الصحابة الآخرون مع قيامه بواجب القضاء الأعلى .

واعترف وليم ميور أيضاً بأنَّ عليًّا هو الذي كان يردُّ على رسائل

---

(١) راجع «الرياض النضرة في فضائل العشرة» لمؤلفه محب الدين الطبري (ت٦٩٤هـ) ضمن المخطوطات في مكتبة ندوة العلماء ، رقم المخطوطة ١٧٨٤/ الورق ١٢٦ ـ ١٢٧ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، والطبقات الكبرى لابن سعد ، ٣/ ٣٧٠ طبع دار صادر، بيروت .

(٢) A Short History of the Saracens, op. cit. p 21

أبي بكر بوجه عام[1].

وكـــذلـــك تحـدث الأستـاذ عسكـري جعفـري في ترجمتـه الإنجليزية لكتـاب «نهج البلاغة» التي نشرتها الجمعية الإسلامية العـالمية للشيعـة: أن عمر كان يستشير عليًّا ويقبل آراءه، وحينما استشاره عمر بمناسبة الحرب ضد الإمبراطورية الرومية، أشار عليه ببقائه هناك وإرسال ضابط محنك آخر لقيادة الجيش، وكذلك خالف علي أن يتجـهَ عمـرُ إلى ميدان القتال بمناسبة معركة حاسمة ضد القـوات الفـارسية، ونهـاه عن ذلـك[2]، ولكي نجد تصديقاً لهذا الجانب المُهم نستطيع أن نراجعَ «نهج البلاغة» في خطبتي علي - رضي الله عنه - رقم ١٣٧ - ١٤٩ [3].

ولمـا حاصر الناس عثمان ومنعوه الماء فأشرف على الناس، فقال: أفيكم عليّ؟ قالوا: لا. قال أفيكم سعد؟ قالوا: لا. فسكت، ثـم قال: ألا أحدٌ يبلغ عليًّا به فيسقينا ماء، فبلغ ذلك عليًّا، فبعث إليه بثلاث قرب مملوءة ماءً، فما كادت تصل إليه، وجرح بسببها عد

---

(١) Annals of the Early Caliphate, op. cit. p. 123

(٢) Peak of Eloquence, Bombay 1979, p. 57

(٣) أيضاً من ٥٧ - أيضاً ص ٢٦٠ - ٢٧٠.

من موالي بني هاشم وبني أمية حتى وصل الماء إليه، وبلغ عليًّا أن عثمان يراد قتله، فقال للحسن والحسين: اذهبا بسيفيكما حتى تقوما على باب عثمان فلا تدعا أحداً يصلُ إليه[1].

ولما حاصر الناس بيت عثمان بعث عليٌّ الحسن ومولاه قنبراً، وأمرهما بمنع الناس عن الدخول على عثمان، ورمى الناس عثمان بالسهام حتى خضب الحسن بالدماء على بابه، وشج قنبر مولى علي، ولم يتمكن الناس من الدخول على عثمان من ذلك الباب الذي كان عليه الحسن، وتسوروا عليه الجدار من خلفه ودخلوا عليه، وقتلوه وهو يتلو القرآن[2].

العلاقة المتبادلة بين أهل البيت والصحابة الكرام رضي الله عنهم:

لقد وصف القرآن الكريم الصحابة الكرام رضي الله عنهم، فقال: ﴿أشداءُ على الكفارِ رُحماءُ بينهم﴾ ويؤيد هذ النص القرآني حياتهم وعلاقاتهم المتبادلة ومعاملاتهم الأخوية وتحاببهم وإكرامهم بعضهم لبعض، ورعايتهم، وأداء حقوقهم، وقد صدق أمير علي حينما قال: «إن تصلب صحابه الرسول ﷺ في الدين نفسه لأكبر

(١) (٢) انظر «تاريخ الخلفاء» للسيوطي «ترجمة عثمان رضي الله عنه» ص ١٥٩ - ١٦٠ وكتب التاريخ الأخرى.

دليل على صدق الرسول ﷺ وإخلاصه للهدف الذي بعث من أجله»[1].

وكل ما رواه أو يروي الناس عنهم خلاف هذه الشهادة القرآنية، فإنما يرادف ذلك تكذيب القرآن، وتغليط التاريخ، وسوء الظن والتشكك في تربية النبي ﷺ، وننقل هنا بعض الوقائع والأحداث التي تتصل بهم:

جاء فيما رواه البخاري عن عقبة بن الحارث رضي الله عنه، قال: «صلَّى أبو بكر العصر ثم خرج يمشي، فرأى الحسن يلعب مع الصبيان، فحمله على عاتقه وقال: بأبي، شبيه بالنبي ﷺ لا شبيه بعليّ، وعليّ يضحك»[2].

وقد جاء فيما رواه الحسين بن علي ـ رضي الله عنه ـ قال: «إنَّ عمر قال لي ذات يوم: أيْ بُنيّ، لو جعلت تأتينا وتغشانا؟ فجئت يوماً وهو خالٍ بمعاوية، وابن عمر بالباب لم يُؤذن له، فرجعت، فلقيني بعدُ، فقال: يا بُنيَّ لم أرك أتيتنا؟ قلت: جئت وأنت خالٍ بمعاوية،

---

(١) Amir Ali, The Spirit of Islam, London, 1922, p 22

(٢) «صحيح البخاري» كتاب المناقب، باب صفة النبي ﷺ، ١/ ٥٠١ طبع الهند.

فرأيت ابن عمر رجع فرجعت، فقال: أنت أحقُّ بالإذن من عبد الله ابن عمر، إنما أنبت في رؤوسنا ما ترى، اللهُ، ثم أنتم، ووضع يده على رأسه»[1].

وروى ابن سعد عن جعفر الصادق بن محمد الباقر عن أبيه علي بن الحسين قال قدم على عمر حلل من اليمن، فكسا الناس، فراحوا في الحلل، وهو بين القبر والمنبر جالس، والناس يأتونه فيسلمون عليه وبدعون له، فخرج الحسن والحسين من بيت أمهما فاطمة رضي الله عنها يتخطيان الناس، وليس عليهما من تلك الحلل شيء، وعمر قاطب صارٌّ بين عينيه، ثم قال: والله ما هنأ لي ما كسوتكم. قالوا: يا أمير المؤمنين، كسوت رعيتك فأحسنت. قال: من أجل الغلامين يتخطيان الناس، وليس عليهما منها شيء، كبرت عنهما وصغرا عنها، ثم كتب إلى اليمن أن ابعث بحلّتين لحسن وحسين وعجل، فبعث إليه بحلتين فكساهما[2].

وعن جعفر أنه لما أراد أن يفرض للناس بعد ما فتح الله عليه، جمع ناساً من أصحاب النبيّ ﷺ، فقال له عبد الرحمن بن عوف

(1) كنز العمال، ٧/ ١٠٥، الإصابة ١/ ١٣٣ بسند صحيح.

(2) أيضاً ص ١٠٦.

رضي الله عنه : أبدأ بنفسك ، فقال : لا والله ، فبدأ بالأقرب من رسول الله ﷺ ، ومن بني هاشم رهط رسول الله ﷺ ، وفرض للعباس ، ثم لعلي ، حتى والى بين خمس قبائل حتى انتهى إلى بني عديّ بن كعب .

فكتب : من شَهدَ بدراً من بني هاشم ، ثم من شهد بدراً من بني أمية بن عبد شمس ، ثم الأقرب فالأقرب ففرض الأعطيات لهم ، وفرض للحسن والحسين لمكانهما من رسول الله ﷺ[1] .

يقول العلامة شبلي النعماني في كتابه (الفاروق) حول عنوان «رعاية الحقوق والآداب بين الآل والأصحاب» :

«إن عمر رضي الله عنه لم يكنْ يبتُّ برأي في مهمات الأمور قبل أن يستشير عليًّا ـ رضي الله عنه ـ الذي كان يشير عليه بغاية من النصح ودافع من الإخلاص ، وكان قد حاول أن يوليه قيادة الجيش في معركة «نَهاوند» إلا أنه لم يوافق عليه ، ولما سافر إلى بيت المقدس استخلفه في جميع شؤون الخلافة على المدينة ، وقد تمثل مدى الانسجام والتضامن بينهما حينما زوجه عليٌّ رضي الله عنه من

---

(١) كتاب «الخراج» لأبي يوسف ص ٢٤ ـ ٢٥ .

السيدة أم كلثوم التي كانت بنت فاطمة رضي الله عنها»[1].

ولا أدل على الصلة الوطيدة الخالصة التي كانت بين علي - رضي الله عنه - وعمر - رضي الله عنه - من تزويجه أم كلثوم معه رُغم وجود زوجاتِه السابقات، وفي مثل سنه المتقدمة، وكذلك تسمبته لأبنائه الثلاثة بأسماء الخلفاء الذين سبقوه، وهم أبو بكر وعمر وعثمان[2]، إن ذلك لأوضح مثال للثقة والمودة التي كانا يتبادلانها، وكان يمكننا أن نسوق أمثلة أُخرى لهذه الصلة القوية، ولكن نكتفي بما سقناه نظراً إلى الاختصار.

تصوير رائع لعهد الصحابة رضي الله عنهم بقلم شاعر الهند الكبير ألطاف حسين حالي:

ومن أجل هذه الخصائص فإنَّ هذا المجتمع الإسلامي الأول الذي قام على أساس الصحبة النبوية، والتربية الإيمانية، والتعاليم

---

(١) جاء بحث مستفيض في هذا الزواج ودلائله والنقاش التاريخي والعلمي والكلامي حول هذا الموضوع، في كتاب الأمير محسن الملك الشهير بـ «آيات بينات»، ١/ ١٢٧ - ١٦٤ طبع مرزا فور عام ١٨٧٠م.

(٢) «العبقريات» لعباس محمود العقاد المصري - عبقرية الإمام ص ٩٥، طبع دار الفتوح - القاهرة.

القرآنية، أصبح طاقة زهر جميلة، كانت كل زهرة منها وكل ورقة سبباً لجمالها وزينتها، ولقد تحولت قبائل مختلفة، وأسر متعددة، ورجال طبقات متباينة، إلى أسرة جيدة الأسلوب، متحدة القلوب، وقد جمعتهم تربية النبيّ ﷺ المعجزة وتعاليم الإسلام الساحرة على الحبّ والثقة، وفي هذه المناسبة لا يسعني إلا أن أنقل قطعة من قصائد الشاعر العظيم ألطاف حسين حالي من ديوانه الشهير الذي يعرف «بمزدوجة حالي»، وقد صور فيها مجتمعَ الصحابة الكرام ـ رضي الله عنهم ـ تصويراً رائعاً حياً، ومع أن هذه الصورة تنطق بالواقع، فإنها رائعة خلابة، بحيثُ إنها تحل محلاً أولاً ورفيعاً في المجموعة البشرية الواسعة الضخمة بعد سيرة الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام وتاريخهم.

يقول الشاعر العظيم وهو يتحدث عن الخلافة الراشدة وأحوال الصحابة رضي الله عنهم، ما ترجمته:

«ولما أكرم الله سبحانه أمة الإسلام بنعمة الحق، وقام الرسول ﷺ بواجبه خير قيام، وتمت حجة الله تعالى على العباد، ولحق الرسول بالرفيق الأعلى، خلف وراءه أمة ورثت الإسلام، ويندر نظيرها في العالم كله.

فقد كان هؤلاء الناس كلهم خاضعين لكلمة الإسلام، ناصرين للمسلمين، أوفياء لله ورسوله، ﷺ مواسين للأيتام والأرامل، راغبين عن طريق الكفر والباطل، متفانين في سبيل الحق والضمير منتشين بنشوتهما.

إنهم مَحَوْا رسوم الجهل وهدموا أساس الكهانة، أخضعوا رؤوسهم أمام أحكام الدين، وبذلوا أرواحهم وأموالهم في سبيل الله تعالى بسخاء، ينصبون أنفسهم جنة في وجه كل مصيبة، ذلك لأنهم لا يخافون إلا الله.

إذا كان فيما بينهم خلاف في شيء، فلم يكن مصدره إلا الإخلاص، وإذا كانوا يتنازعون حول أمر فكان ذلك النزاع أفضلَ من صلح ومسالمة، وما ذلك إلا موجة لتلك الحرية الإيمانية التي اخضرَّت بها حدائق العالم البشرية.

وما كانوا يتكلفون في الطعام والشراب، ولا كانوا يتوخون الزينة والهندام من وراء اللباس، ولقد كان القائد والجيش في مستوى واحد، وكذلك الغني والفقير كلاهما في حالة واحدة، إن البستاني الكريم كان قد أنشأ حديقة، وغرس فيها أشجاراً متماثلة، لقد كان الخليفة حارس الأمة كما يحرس الرعاة قطعان الغنم، ما كانوا

يميزون بين المسلم والذمي، ولا كانوا يقرون بفرق بين الحر والعبد.

وكذلك الصلة بين الأمة والسيدة كانت كالصلة بين الأخوات والأمهات والبنات، تركزت جل مساعيهم على سبيل الحق، وتوطدت علاقاتهم على مبدأ الحق وحده، ما كانت تستعر نارهم بنفسها، وإنما كان زمامهم في قبضة الشريعة فحسب، فحيثما أُلينوا لانوا، وحيثما استُنفروا نفروا.

كانوا يراعون الاقتصاد في مكان الاقتصاد، والسخاء في محل السخاء، ويتمسكون بمبدأ الاتزان في الحب والعداوة، فما كانوا يحبون بدون اقتضاء، ولا يبغضون في غير علة، فمن خضع للحق خضعوا له، ومَن أعرض عن الحق أعرضوا عنه»[1].

الدليل على استجابة الفطرة الإنسانية لجهود الإصلاح، والمفخرة العظيمة للإنسانية:

إن ملامح المجتمع الإسلامي وقامته وصورته التي تتمثل في ضوء الكتاب والسنة والتاريخ الموثوق به، وفوق ذلك ما يتجلى من

(١) مد الإسلام وجزره (مسدس حالي) ص ٣٧ ـ ٣٨ طبع مطبعة راجا رام كمار لكهنؤ الهند.

طبيعة هذا المجتمع واتجاهاته، لا تصور أولئك المسلمين ممن تربوا في أحضان النبوة، وتلقوا توجيهاتهم في مدرسة النبوة والقرآن فحسب، بل إنها تعطي صورة رائعة لعدد كبير وجيه من أناس لا يوجد لهم نظير ـ ولو في عدد قليل ورغم تفاوت قرون وتباين زمان ومكان ـ في جماعة تساويهم في شيء من المستوى والمثالية، ويتوفر في ذلك دليل واضح على ما تتمتع به الفطرة الإنسانية من صلاحية لقبول الخير وإمكانيات واسعة لرقيها ونزاهتها وطموحها ـ حيث يصعب أن يتصورها الذكاء الإنساني ـ وعلى المجهودات المخلصة الزكية التي بذلها الرجال المخلصون المصلحون والمؤيدون من الله تعالى، ونجاحهم وتأثيراتهم الباقية، ويحق للإنسانية أن تفتخر من أجلها بنفسها، وللإنسان في كل عصر أن يعتز بما قد وجد ـ بإذن الله ـ في بني جنسه من هذا النوع الرفيع العالي، وذلك مما يشفي أفراد النوع البشري من أدواء اليأس ومركب النقص والفرار من المجتمع الإنساني، وترتفع به همم العاملين في الخط السليم، وتنشط وترسخ في النفس دافع الحب الخالص لشخصية خاتم النبيين وإمام المرسلين محمد ﷺ خاصة، ولجميع الأنبياء والمرسلين عامة، ويتحول الإيمان بالغيب إلى الإيمان بالشهود، بمشاهدة آثار ونتائج

تربية النبي ﷺ وتعليمه، وقد صدق شيخُ الإسلام الحافظ ابن تيمية حينما قال:

«وخيار هذه الأمـة هم الصحـابـة، فلم يكن في الأمة أعظم اجتماعاً على الهدى ودين الحق، ولا أبعد عن التفرق والاختلاف، منهم، وكل ما يذكر عنهم مما فيه نقص، فهذا إذا قيس إلى ما يوجد في غيرهم من الأمة كان قليلاً من كثيرٍ، وإذا قيس ما يوجد في الأمة إلى ما يوجد في سائر الأمم كان قليلاً من كثير، وإنما يغلط من يغلط أنه ينظر إلى السواد القليل في الثوب الأبيض، ولا ينظر إلى الثوبِ الأسودِ الذي فيه بياض»[1].

الصورة المشوهة المظلمة لعهد الإسلام المثالي والجيل الإسلامي الأول:

ولكن بالعكس من ذلـك، فإن جمـاعـة تدعي الانتمـاء إلى الإسلام ونبي الإسلام ﷺ، (وهي فرقة الإمامية الاثنا عشرية)، تقدم لهذا المجتمع والعصر صورة معاكسة تهدم المجهودات التي قام بها النبي ﷺ في مجال التربية والتوجيه، وتثبت له إخفاقاً لم يواجهه أي مصلح أو مرب خبير مخلص لم يكن مأموراً من الله ولا مؤيداً من

---

(١) «منهاج السنة» لشيخ الإسلام ابن تيمية ٣/ ٢٤٢.

السماء ولا مورد وحي ولطف إلهي، كما كان الشأن مع رسول الله ﷺ، إنها تقدم صورة مشوهة كالحة لجحود النعمة والجفاء والغدر، وإخفاء الحق، وعبادة النفس، وحب الجاه، واستخدام كل نوع من المساعي والمؤامرات، والتحريفات والافتراءات، وتسويغها لتحقيق أغراضها الخسيسة، إنها الصورة المشوهة الكريهة التي لا تبعث في النفوس اليأسَ عن مصير الجهودِ الإسلامية والتربوية فحسب، بل إنها تبث اليأس عن صلاحية الإنسانية جمعاء ومصيرها ومستقبلها .

إنها ترى أن المجهودات الجبارة التي بذلها محمد ﷺ ثلاثة وعشرين (٢٣) عاماً، لم تنتج إلا ثلاثة أشخاص، أو أربعة ـ وفقاً لبعض الروايات ـ ظلوا متمسكين بالإسلام إلى ما بعد وفاة النبي ﷺ، أما غيرهم فقد قطعوا صلتهم فور وفاته ﷺ ـ والعياذ بالله ـ عن الإسلام، وأثبتوا أن صحبة النبي ﷺ وتربيته أخفقت في مهمته التي توخاها[1]، وقد جاء في كتاب «الجامع الكافي» الذي تعتبره الاثنا

(١) ولولا أنه من إساءة الأدب إلى النبي ﷺ، وفساد الذوق أن نتحدث عن أفراد أمته ـ الذين أدركوا ما أدركوه بفضل تربيته ـ وهدايتهم وتأثيرهم ضمن الحديث عن التأثير الثوري الذي أحدثته صحبة النبي ﷺ وتربيته، لتحدثنا عن حياة المصلحين الكرام، وهداة الطريق في مختلف العصور، التي تدل على =

عشرية أصح كتاب، في الفصل الأخير منه تحت عنوان «كتاب الروضة» رواية عن الإمام أبي جعفر ـ الإمام محمد الباقر ـ يقول: كان الناس على ردة بعد النبي ﷺ إلا ثلاثة، فقلت: ومن الثلاثة؟ فقال: المقداد بن الأسود، وأبو ذر الغفاري، وسلمان الفارسي رحمة الله عليهم وبركاته[1].

= أن من جلس إليهم برهة من الزمان ووضع يده في يدهم تحول إلى معدن كريم، إننا نعلم أن عتاة المجرمين وقساة المنحرفين إذا كتب لهم اللقاء معهم والتوبة أمامهم، عادوا رجالاً أتقياء مثاليين في رسوخ العقيدة، وتجنب الذنوب والسيئات، وقد حدث في التاريخ أن مجرماً متعوداً ـ كان الناس يفرون منه خوفاً من سوء أخلاقه، وكانت الآمال كلها قد انقطعت عن إصلاحه ـ صادف أن يبيت على مقربة من بعض هؤلاء الصالحين والمربين ليلة واحدة فقط، تحول ذلك المجرم إلى رجل تقي ورع يحيي ليله بالنوافل، وظل على هذه الخصلة الربانية إلى آخر لحظة من حياته، لقد حدثت مثل هذه الحكايات منذ عهد الرسالة إلى ما بعده بقرون، حتى في البلدان النائية عن مركز الإسلام كالهند، ومن شاء أن يطلع على التفاصيل فليراجع رسالة المؤلف «الإمام الذي لم يوف حقه من الإنصاف والاعتراف» وكتابه «إذا هبت ريح الإيمان» وما إلى ذلك من كتب.

(١) فروع الكافي ٣/ ١١٥ فصل «كتاب الروضة» ـ طبع لكهنؤ، وبموجب رواية =

العلامة الخميني وأقواله :

إن قائد الثورة اليوم في إيران ومؤسس ما تسمى «الحكومة الإسلامية» فيها و«نائب الإمام الغائب» العلامة آية الله روح الله الخميني ، ينعت الصحابة الكرام رضي الله عنهم في كتابه الفارسي «كشف الأسرار» بأوصاف تثبتهم عباداً للدنيا ، متجرئين على الله تعالى ، محرفين للقرآن الكريم ، وفي عاقبة الأمر كافرين ، يقول في كتابه «كشف الأسرار» ما ترجمته :

«أولئك الصحابة الذين لم يكن يهمهم إلا الدنيا والحصول على الحكم دون الإسلام والقرآن ، والذين اتخذوا القرآن مجرد ذريعة لتحقيق نواياهم الفاسدة ، قد سهل عليهم إخراج تلك الآيات من كتاب الله ، التي كانت تدل على خلافة علي رضي الله عنه بلا فصل ، وعلى إمامة الأئمة ، وكذلك تحريف الكتاب السماوي ، وإقصاء القرآن عن أنظار أهل الدنيا على وجه دائم ، بحيث يبقى هذا العار في حق القرآن والمسلمين إلى يوم الدين ، إن تهمة التحريف التي يوجهونها إلى اليهود والنصارى إنما هي ثابتة عليهم»[١] .

= أخرى يعتبر عمار بن ياسر رابع هؤلاء الأربعة .

(١) «كشف الأسرار» ص ـ ١١٤ ، هذا الكتاب يتعرى عن اسم المطبعة والتاريخ =

ويقول في موضع آخر:

«هب أن القرآن إذا كان قد عين اسم الإمام فمن أين نستنتج عدم حدوث الخلاف بين المسلمين، ذاك أن الذين كانوا قد ألصقوا نفوسهم بدين الرسول عليه السلام إلى سنوات طويلة، طمعاً في الحكومة والولاية، وكانوا يتآمرون في سبيل ذلك ويتحزبون من مدة، ما كان يمكنهم أن يتنازلوا عن أغراضهم نزولاً إلى امتثال أوامر القرآن، وما كانوا يضنون بأي حيلة لتحقيق غايتهم، بل ربما أصبح ذلك سبباً للخلاف فيما بين المسلمين، الذي أدى إلى هدم أساس الإسلام، فقد كان من الممكن للذين كانوا يترقبون الفرص لتأسيس حكومة لهم وتحقيق غرضهم أن يتحزبوا ضد الإسلام، ويعارضوه بكل صراحة وجهر، إذا كانوا قد يئسوا أن غرضهم هذا لا يكاد يتحقق باسم الإسلام»[1].

أما مرثيات العلامة الخميني حول الشيخين وذي النورين وعامة

= غير أنه من مؤلفات الإمام الخميني، وقد أدرجه ضمن مؤلفاته الأستاذ أسعد الكيلاني، في كتابه «الإمام الخميني، دعوته وحركته وأفكاره» انظر ص ٦٥ من هذا الكتاب، طبع باكستان.

(١) «كشف الأسرار» ١١٣ ـ ١١٤.

الصحابة رضي الله عنهم ، والتي لا يسعني أن أنقل هاهنا ، فليراجع للاطلاع عليها كتابه الفارسي «كشف الأسرار» ، أو يرجع إلى كتاب فضيلة الشيخ محمد منظور النعماني «الثورة الإيرانية ، الإمام الخميني ، والشيعة» إذ أن نقلها هنا ليس ضروريًّا ولا ممكناً .

تعليق الأمير محسن الملك ، المبصر الصريح :

إن تعليق الأمير محسن الملك[1] السيد محمد مهدي علي على

---

(١) هو الأمير محسن الدولة ، محسن الملك منير فواز جنك السيد مهدي علي ابن السيد ضامن علي الحسيني (١٢٥٣ ـ ١٣٢٥هـ) من أفاضل هذا العصر الممتازين ونوابغه ، وكان يعتبر من بناة الجيل المثقف في الهند والمحسنين إليه ، ولد في بيت شيعي وتمسك بمذهب أهل السنة من أجل ما تميز به من دراسة عميقة للدين ، وسلامة في الطبيعة ، ومؤهلات خاصة بالفكر والرؤية ، توجه إلى حيدر آباد على دعوة الأمير مختار الملك في عام ١٢٩١هـ ، وتبوأ المنصب العالي هناك ، وقام هناك بتعديلات وتحسينات كبيرة في الإمارة ، وأثبت مدى ما رزقه الله تعالى من مؤهلات عقلية وتنظيمية ، سافر إلى انجلترا في سنة ١٣٠٥هـ حيث شاهد المراكز التعليمية وظل الساعد الأيمن لسر سيد أحمد خان (مؤسس جامعة عليكراه الإسلامية) طول حياته ، اختير سكرتيراً لمؤتمر التعليم الإسلامي ، وأميناً عاماً لكلية العلوم بعليكراه (M. A. O. College) وظل =

معتقدات هذه الفرقة عن الصحابة الكرام رضي الله عنهم وسلوكها نحوهم، في كتابه «الآيات البينات»، لا يمكن الزيادة عليه، ولا يسهل إبداء رد فعل يوجهه إنسان رزق شيئاً من سلامة الطبع بعد علمه بهذا الواقع، بأسلوب أحسن من أسلوبه، إنه يقول:

«الحقيقة أن ما يعتقده الشيعة في الصحابة الكرام رضي الله عنهم يسبب توجيه التهمة إلى النبي ﷺ، ويثير الشبهات حول الإسلام في نفوس المطلعين على هذه المعتقدات، ذلك لأن من يعتقد في الذين آمنوا بالنبي ﷺ، أنهم لم يكونوا صادقين في إيمانهم إلا في ظاهر الأمر، أما في باطنهم فكانوا كافرين ـ والعياذ بالله ـ حتى إنهم ارتدوا عن الإسلام على إثر وفاة النبي ﷺ، لا يستطيع أن يصدق نبوة النبي ﷺ، بل يقول: لو أن النبي كان صادقاً في نبوته لكانت تعليماته ذات تأثر، ووجد هناك من يكون قد آمن به مر

= على هذا المنصب إلى اخر حياته، ولقد تقدمت هذه الكلية في عهده على جميع المستويات، لقد كان الأمير محسن الملك يتصف بشخصية كبيرة، وقوة ساحرة في الخطابة والكتابة، يعد كتابه «الآيات البينات» منفرداً في موضوعه، وذا قيمة كبيرة فيه، (راجع لترجمته «نزهة الخواطر» للعلامة السيد عبد الحي الحسني رح، ج٨).

صميم القلب، ووجد من بين العدد الهائل ممن آمنوا به بعض المئات الذين ثبتوا على الإيمان، فإذا كان الصحابة الكرام رضي الله عنهم ناقصين في إيمانهم وإسلامهم ـ كما يزعمون ـ فمن هم أولئك الذين تأثروا بهداية النبي ﷺ، وإلى كم يبلغ عدد الذين استفادوا من نبوته، فإن كان أصحابه ـ سوى بضعة رجال منهم ـ منافقين ومرتدين فيما زعموا ـ والعياذ بالله ـ فمن دان بالإسلام؟ ومن انتفع بتعليم الرسول عليه الصلاة والسلام وتربيته؟»[1].

كلمة الإمام الشيعي في الشيعة:

وما أحسن قول الإمام الشيعي (م ١١٠هـ) في مقارنة الشيعة باليهود والنصارى والحكم على أصحاب أنبيائهم، ومعرفة منزلتهم وتأثيرهم بذلك، فقد روي عنه أنه قال:

«سئلت اليهود من خير أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب موسى وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم؟ قالوا: حواري عيسى. وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم؟ قالوا: أصحاب محمد، أمروا بالاستغفار لهم فسبوهم»[2].

---

(١) الآيات البينات ١/ ٦، ٧، طبع مرزا فور (الهند) عام ١٨٧٠م.

(٢) «منهاج السنة» ١/ ٦.

القياس على المتهافتين على حطام الدنيا، والعتاة الذين يطمعون في الولاية والحكم:

يبدو أن أبناء إيران هؤلاء قد قاسوا الصحابة الكرام رضي الله عنهم، والـذين تربـوا في مدرسة النبوة، على مؤسسي الحكومات والمجازفين، وعباد الجاه والملك، وطماعي المال والثراء، الذين تمـثـلت نمـاذجهم في ملوك إيران من بهلويين وكيانيين، وأخيراً الصفويين والقاجاريين، وإذا صح أن جد الإمام الخميني الأعلى كان قد هاجر إلى إيران من ولاية أوده في الهند، فلا شك أنه قاس الصحابة الكرام بمقياس الإقطاعيين والملوك[1] والدهاة من فرسان التـزوير والمحـاكمـات، ممن يستسيغـون استخـدام كل وسيلة ويسوغونها للحصول على متاع قليل من أرض، أو امرأة، أو مال.

﴿ذلكَ مَبلغُهم مِن العِلم إنَّ ربَّكَ هُوَ أعلمُ بمَن ضَلَّ عَنْ سَبيله وهُوَ أعلَمُ بمَن اهْتدَى﴾ [النجم: ٣٠].

الأسوة النبوية في الأقارب وأفراد الأسرة:

أسلفنا أن الشرط الثاني للدين الذي يخاطب النوع البشري كله

(١) كانت الولاية الشمالية ـ التي كان فيها أوده ـ أكبر مركز زمن الحكم الإنجليزي وما بعده للملاكية والحكم الإقطاعي في الهند.

ويدعوه إلى فضائل الأخلاق، وحسن السلوك، والاصلاح، والتغيير الأساسي، أن لا يكون هدف الداعية الأول لهذا الدين، ـ شأن مؤسسي الحكومات القدامى، والقادة والزعماء السياسيين العامة، وهم معروفون في تاريخ العالم ـ تأسيس مملكة عائلية، أو حكومة وراثية، بدعوته وتضحياته، وجهوده وعلاقاته العامة، وأن لا يكون نصب عينيه، بمجهوداته التي يبذلها ـ التي كانت تبدو في حينها أنها مخلصة ومحايدة ـ تسليط أعضاء أسرته على رؤوس الناس، وفرض سيادتهم عليهم، مع التركيز على تعبيد الطريق للقيادة والسيادة، والتنعم والرخاء، لأهله وأقاربه إلى مدة طويلة، والحفاظ على مصالحهم إلى أجيال آتية.

حينما ندرس السيرة النبوية من هذه الزاوية، يهجم علينا عالم مليء بالمعجزات، تتجلى فيه بشيء كثير من الوضوح طبيعة النبوة التي تشرفت بالتربية الإلهية مباشرة، كما أشار إليه النبي ﷺ بقوله: «أدبني ربي فأحسن تأديبي» ويتجلى فيه ذلك الخلق العظيم الذي شهد الله به قائلاً: ﴿وإِنَّكَ لَعَلى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: ٤] ويتراءى فيه تسلسل السيرة النبوية الذي حفظه القرآن الكريم على لسان كل نبي في قوله: ﴿ومَا أسألُكُم عَليهِ مِنْ أَجْرٍ إنْ أجْريَ إلاَّ عَلى ربِّ

العالَمينَ﴾[1][الشعراء: ١٠٩].

وهـذا السـر كان قد تفـطن له قائـد المملكـة البيزنطية هرقل (Heraclius) (٦١٠ ـ ٦٤١م) الذي كان نصرانيًّا ولم يكن مسلماً، غير أنـه كان مطلعـاً بوجـه خاص على الكتب الـدينية، وتاريخ الأمم والملل، فلما تلقى كتاب النبي ﷺ الذي وجهه إليه، أراد أن يعرف أحوال النبي ﷺ لكي يقطع فيه رأياً صحيحاً، وقد كان عنده في ذلك الحين أحد سادة قريش أبو سفيان، الذي كان يزور مملكته في تلك الأيام، فوجه إليه تساؤلات عديدة، ومن بين ما سأله عنه قال: «فهل كان من آبائه من ملك؟» فقال له: لا! ثم لما علق هرقل على ما دار بينه وبين أبي سفيان من كلام، قال: «وسألتك هل كان من آبائه من ملك؟ فذكرت أن لا، فقلت: فلو كان من آبائه من ملك، قلت رجل يطلب ملك أبيه»[2].

فإذا استعرضنا السيرةَ النبويةَ من هذه الزاوية، وقسناها بهذ

(١) في هذه السورة نقل القرآن هذه الآية على ألسنة كل من الأنبياء، نوح، وهود، وصالح، ولوط، وشعيب عليهم الصلاة والسلام.

(٢) «الجامع الصحيح» للبخاري، كتاب بدء الوحي ١/ ٧ طبع مصطفى البابي الحلبي ـ القاهرة ١٩٥٣م.

المقياسِ ، وجدنا أمثلةً كثيرةً تدلُّ على أن النبي ﷺ لم يقصدْ من دعـوتـهِ وجهادِه الذي قامَ به ، أن ينقلَ الدولةَ من الأسَرِ الساسانيةِ والـرومـانيةِ إلى عامـةِ العربِ فضلاً عن بني هاشم وبني المطلب وفضلاً عن قريش ، فكيف يريد أن يؤسِّسَ مملكةً هاشميةً ، أو سيادةً مطلبيةً ، حتى إن رؤوس ممثلي هذا الدين والدعوة ممن لم يكونوا في صف كبارِ الصحابةِ الأول ، كانت نقيةً في هذا الموضوع ، وهم كانوا يتفهمون هذه الحقيقة جيداً ، ويمكن أن نقدر مدى ذلك من ذلك الرد الصريح الذي وجهه ربعي بن عامر إلى قائد قوات الجيش الإيراني ، والـركن الأعظم للدولة الإيرانية رستم ، حينما سأله : ما الذي جاء بكم؟ فقال : الله ابتعثنا لنُخْرِجَ من شاء من عبادةِ العبادِ إلى عبادةِ اللهِ وحدَه»[1]» .

لم تكن معاملةُ النبيِّ ﷺ مع أهلِ بيته وأقاربه تختلف فحسب عن معـاملة السـادة الماديين والمتفاخرين بالآباءِ والأنساب وعامَّةِ الحكام ، الذين يخضعون لمبدأ الأقرب فالأقرب ، بل إنما كان يضاد سلوكَهم ، فقد كان مبدؤه الذي يعمل به أن المرء كلما كان أقرب إليه قدَّمه على الناس في ساعات الامتحان والأخطار ، وأخَّره لدى تقسيم

(١) «البداية والنهاية» لابن كثير ٧/ ٣٩ ـ مكتبة المعارف ١٩٦٦م .

الغنائم وإعطاء الجوائز والأموال، ومن لا يدري أن عتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، ووليد بن عتبة ـ الذين كانوا من كبار أبطال العرب ومحاربيهم ـ لما ناشدوا قريشاً وطلبوا المبارزة، نادى رسولُ الله ﷺ حمزةَ وعلياً وعبيدةَ ـ رضي الله عنهم ـ وقدمهم إلى المبارزة، على أنه ﷺ كان يعرف مكانة هؤلاء الفرسان المكيين جيداً، وقد كان في المهاجرين عددٌ من الأبطال والفرسان ممن كانوا يستطيعون أن يبارزوهم بحقٍّ، إنَّ هؤلاء الهاشميين الثلاثة الذين كانوا أقرب إلى رسول الله ﷺ في الرحم والقربى، وأحبَّ إليه وأعزَّ لديه، لم يخاطر بغيرهم تفادياً لهم من الخطر، ولكن بعثهم للمبارزة، وكتب الله سبحانه وتعالى لهم الغلبة والانتصار على العدوِّ، ورجع عليٌّ وحمز رضي الله عنهما مظفرين منتصرين، وجيء بعبيدة رضي الله عن جريحاً.

وقد جاء في كلام سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه ما يؤيد ذلك، إنه يقول في كتابٍ له:

«وكان رسولُ الله ﷺ إذا احمر البأسُ وأحجمَ الناسُ قدَّم أهل بيته، فوقى بهم أصحابه حرَّ الأسنة والسيوف، فقُتل عبيدةُ بن الحارث يوم بدرٍ، وقُتلَ حمزةُ يومَ أحدٍ، وقُتلَ جعفرٌ يوم مؤتة»[1].

(١) «نهج البلاغة» ٢/ ١٠ ـ ١١، مطبعة الاستقامة ـ القاهرة.

ولما أعلن النبي ﷺ فرضية الزكاة ـ التي هي ركنٌ عظيم وخالد إلى يوم القيامة ومؤسسةٌ عالميةٌ، ووسيلة دائمة للموارد المالية ـ حرمها على بني هاشم إلى يوم الدين، ولم يجعل لهم فيها أيَّ نصيب، ولما حرم الربا، بدأ تحريمه من عمِّه العباس بن عبد المطلب، وكذلك حينما وضع دمَ الجاهلية بدأ ذلك من ابن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب، وقد أعلن عن ذلك في خطبته التي ألقاها في حجة الوداع، فقال: «وإن أول دم من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضعاً في بني سعد، فقتلته هذيل، وربا الجاهلية موضوع، وأول ربا أضع ربانا، ربا عباس بن عبد المطلب فإنه موضوع كله»[1].

يقدم في الأخطار ويؤخر في المنافع:

وقد كان النبي ﷺ لدى جميع مناسبات الراحة والعطايا والجوائز والشرف يؤخِّرُ دائماً أقرباءه، ويؤثر عليهم غيرهم، خلافاً لعادة عامة الملوك والسلاطين، وطريقة الحكام والزعماء السياسيين.

«عن علي رضي الله عنه أن فاطمة اشتكت ما تلقى من الرحى

---

(١) «صحيح مسلم» كتاب الحج باب حجة النبي ﷺ، طبع إحياء التراث العربي بيروت ٢ / ١٨٨، وأبو داوود، برواية جابر بن عبد الله.

مما تطحن، فبلغها أن رسول الله ﷺ أتي بسبي، فأتته تسأله خادماً، فلم توافقه، فذكرت لعائشة، فجاء النبي ﷺ، فذكرت ذلك عائشة له، فأتانا وقد دخلنا مضاجعنا، فذهبنا لنقوم، فقال: على مكانكما، حتى وجدت برد قدميه على صدري، فقال: ألا أدلُّكما على خير مما سألتماه، إذا أخذتما مضاجعكما فكبرا الله أربعاً وثلاثين، واحمدا ثلاثاً وثلاثين، وسبحا ثلاثاً وثلاثين، فإن ذلك خيرٌ لكما مما سألتماه»[1].

وفي رواية أخرى أخرجها أحمد من وجه آخر عن علي رضي الله عنه في هذه القصة، وفيها: «والله لا أعطيكم وأدعُ أهل الصفة تطوى بطونهم من الجوع، لا أجدُ ما أنفق عليهم، ولكن أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم»[2].

وهنا نماذج من شأنه ﷺ مع أحبِّ الناس إليه من أهل بيته وأبناء أسرته، وما هي الحياة التي كان يحبها لهم ونمط العيش الذي

---

(١) «الجامع الصحيح» للبخاري، كتاب الجهاد، باب الدليل على أن الخمس لنوائب رسول الله ﷺ.

(٢) «فتح الباري شرح البخاري» للعلامة ابن حجر العسقلاني ٧/ ٢٣ ـ ٢٤، برواية أحمد.

يعيشونه، وإلى القراء بعض المقتطفات:

١ ـ عن ابن عمر: أن النبي ﷺ كان إذا خرج كان آخر عهده بفاطمة عليها السلام، فإذا رجع كان أولُ عهده بفاطمة عليها السلام، فلما رجع من غزوة تبوك، وقد اشترت مقينعة[1] فصبغتها بزعفران، وألقت على بابها ستراً، أو ألقت في بيتها بساطاً، فلما رأى ذلك النبي ﷺ، رجع فأتى المسجد، فقعد فيه، فأرسلت إلى بلال، فقالت: اذهب فانظر ما ردَّه عن بابي؟ فأتاها فأخبرها، فهتكت الستر وكل شيء أحدثته، وألقت ما عليها، ولبست أطمارها، فأتى النبي ﷺ فأخبره، فجاء حتى دخل عليها، فقال: كذلك كوني فداك أبي وأمي»[2].

---

(١) تصغير «مقنعة» وهي شبيهة بالملحفة التي تغطي بها المرأة رأسها (تاج العروس: مادة «قنع»).

(٢) الإمام حماد بن إسحاق بن إسماعيل (١٩٩ ـ ٢٦٧هـ) «تركة النبي ﷺ والسبل التي وجهها فيها»، تحقيق: الدكتور أكرم ضياء العمري (مطبعة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ ـ ١٩٨٤م) ص ٥٦ ـ ورواه البخاري في صحيحه، وأبو داوود في السنن، وساقه ابن شاهين من طريق القلوسي.

٢ ـ عن ابن عمر: أن النبي ﷺ جاء إلى منزل فاطمة عليها السلام، فرجع ولم يدخل، وجاء علي عليه السلام، فذكرتْ ذلك له، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فقال: إني رأيت على بابها ستراً وما لي وللدنيا، قال: وكان الستر موشّىً، قال: فذكر ذلك علي لفاطمة عليهما السلام، فقالت: يأمرني بما أحب، فذكر ذلك علي لرسول الله ﷺ، فقال: ابعثوا به إلى آل فلان، فإن بهم إليه حاجة(١).

٣ ـ عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا سافر كان آخرُ عهده من أهله بفاطمة عليها السلام، وأولُ من يدخل عليها إذا قدم، فقدم من غزاة، وقد علّقت مسحاً أو ستراً على بابها، وحلّت الحسن والحسين ـ عليهما السلام ـ قلبين(٢) من فضة، فقبض ولم يدخل، فظنّت أنه إنما منعه أن يدخل ما رأى، فهتكت السِّتر وفككت القلبين عن الصبيين، فبكيا وقطعته بينهما، فانطلقا إلى رسول الله ﷺ وهما يبكيان، فأخذهما منهما، فقال: يا ثوبان اذهب بهذا إلى فلان أو إلى أبي فلان ـ

(١) المصدر نفسه ص ٥٧، وأخرجه أحمد من طريق فضيل بن غزوان.
(٢) القلب: السوار، كما في «لسان العرب» لابن منظور.

قال: أهـل بيت بالمـدينة ـ إن هؤلاء أهل بيتي أكره أن يأكلوا طيبـاتهم في حياتهم الـدنيا، يا ثوبـان اشتـر لفاطمة قلادةً من عصب، وسوارين من عاج[1].

هذه الطبيعة النبوية التي يشارك فيها جميع الأنبياء تتجلى في كلامه الذي أثر عنه، والذي جاء فيه:

«إنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة»[2].

ولم يكتف بهـذا فقط، بل آثـر حياة الـزهد والقناعة، والبذل والإيثار لأهله وآله إلى يوم القيامة، وجعل ذلك دعاءً من الله لهم، فكان دعاؤه: «اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً»[3].

النجاة والرقي في الإسلام يتوقفان على الكفاءة الذاتية، والسعي الشخصي:

هل كان يمكن في مثل هذه الحالة أن يهيء النبي ﷺ أسباب دولة وراثية أو حكومة شخصية لأفراد أسرته وأقربائه، ويجعل الخلافة

---

(١) المصـدر نفسـه ص ٥٧ ـ ٥٨، وأخرجه أبو داوود في «السنن»، وأحمد في «المسند»، وابن ماجة في التفسير.

(٢) «صحيح البخاري» و«سنن أبي داوود».

(٣) «صحيح البخاري» كتاب الرقاق، «صحيح مسلم» كتاب الزهد.

والإمـامـة[1] محـدودة محفـوظة فيما بينهم[2]، والواقع أنه كان من المنـاسب جداً للنبي ﷺ أن يجعـل ميدان العلم والعمل والسعي والجهد مفتوحاً، للحدب على عمومية الدين والإبقاء على مبادىء الإسـلام للمساواة الإنسانية والإعلان الواضح عن مقياس الكرامة والفضيلة في قولـه تعـالى: ﴿إنَّ أكـرَمَكُم عنـدَ اللهِ أتقـاكُم﴾ [الحجرات: ١٣] ولتكافؤ الفرص لجميع أفراد الأمة المحمدية في كل زمان للتوصل إلى أسمى المنازل الروحانية والمناصب الدنيوية، بفضل أعمالهم ومساعيهم وعلمهم وإخلاصهم، وبقدر مؤهلاتهم، ولإثارة دافع العمل والسباق في الأمة، ويقرع أسماع الأمة النداءُ القرآني في كل زمان: ﴿وسارِعُوا إلى مغْفِرَةٍ مِن ربِّكُم وجنَّةٍ عرضُها

(١) سنتحـدث عن مفهـوم الإمـامة لدى الاثنا عشرية وحدودها وامتيازاتها في الصفحات القادمة.

(٢) لقد كان علي رضي الله عنه فيما تراه الاثنا عشرية وصي رسول الله ﷺ، وكان خليفته الأول بلا فصل، والإمام المعصوم وفق نص الرسول والآيات القرآنية، وإن الـدنيا لا تستـطيع أن تقوم بغير الإمام الذي يجب أن يكونَ من أهل البيت، وإن حجة الله تعالى لا تكادُ تقومُ على خلقه ما لم يوجد الإمام وعرفه النـاس، فإن الإيمان بهؤلاء الأئمة ومعرفتهم شرط لإيمان المرء (انظر رجال كشي ص ٧٨ ـ أصول الكافي ١٠٤).

السّماواتُ والأرضُ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، وقد بين القرآنُ حقيقة أن نجاح الإنسان وسعادته وتقدمه، إنما يتوقف على سعيه الخاص الذي يبذله ﴿وأنْ ليسَ للإنسانِ إلَّا ما سَعَى وأنَّ سَعيَهُ سوفَ يُرى ثُمَّ يُجْزَاهُ الجزاءَ الأوْفى﴾ [النجم: ٣٩ ـ ٤١]، وصرَّح بأنَّه لا يحمل أي شخص حمل غيره في الآخرة، وكلُّ شخص مسؤول عن عمله ﴿ولا تَزِرُ وازِرَةٌ وِزرَ أُخْرى﴾ [الأنعام: ١٦٤].

وفي الحديث الذي رواه البخاري أن النبي ﷺ سمى قبيلته الخاصة بني عبد مناف، وسمى أقرب وأعزَّ أفراد أسرته بأسمائهم وقال: سلوني ما شئتم من مالي، ولا أغني عنكم من الله شيئاً[١]، يقول: «يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئاً، ويا صفية عمَّة رسول الله ﷺ لا أغني عنك من الله شيئاً، ويا فاطمة بنت محمد ﷺ سليني ما شئت من مالي، لا أغني عنك من الله شيئاً»[٢].

بل إنه ﷺ ختم على هذا الواقع بقوله: «من بطَّأ به عملُه لم يسرع به نسبُه»[٣].

(١) يعني لا يغني المرء عند الله تعالى إلا عمله وسعيه.

(٢) الجامع الصحيح للبخاري: كتاب النفسير، باب (وأنذر عشيرتك الأقربين).

(٣) رواه مسلم (٢٦٩٩).

الحكم الإلهية العظيمة في ترتيب الخلفاء وفي معاملة الله تعالى مع أهل البيت:

ليس عندنا من مصادفات الزمان ولا نتيجة لمؤامرة أو تخطيط، أن يخلف النبي ﷺ بعد وفاته رجل من بني تيم بدلاً من أن يشغل هذا المنصب فرد من أفراد الأسرة النبوية التي كانت تتمتع من غير شك بأوصاف وفضائل إنسانية عالية، وهو أبو بكر الصديق رضي الله عنه، الذي قام بأعباءِ الخلافة باختيار عامٍّ واستحسان من المسلمين، على أنه لم يكن من بني هاشم ولا من بني المطلب، ذلك لكي يتبين للناس ويرسخ في أذهانهم لأول وهلة، أنَّ الإسلام ليس نظاماً وراثياً، ولا قضيةً عائليةً، بل العبرة في الإمامة والخلافة بالكفاءة العملية والخدمات، وباختيار المسلمين وقضائهم.

كما أنني لا أرى من حكم المصادفات أو الاضطرار أن يوكل سادة أهل البيت وفضلاؤهم بعد ذلك إلى فضائلهم وسيرتهم وأخلاقهم وزهدهم وحميتهم الدينية وعزمهم الراسخ فيستحقون بذلك تعظيم الأمة المحمدية، ويتبوؤن منصب القيادة الدينية والإمامة العلمية، فقد كانت الأمة تقدم إليهم ضريبة الحبِّ والإعجاب، ووفقهم الله سبحانه لنصرة الأمة الإسلامية في أحرج

المناسبات عدّة مرات، ووقفوا في وجوه أعداء الإسلام حرباً عليهم، ونفخوا في جسم المجتمع الإسلامي قوة وروحاً جديدة بروحانيتهم الصادقة وعزيمتهم الراسخة[1] ﴿ذلكَ تقديرُ العزيزِ العليم﴾.

النصوصُ القرآنيةُ على صحةِ القرآن وسلامته:

لقد أسلفنا في الرقم (٢) أن الشرطَ الثالث للنبوة الخالدة أن تكون الصحيفة السماوية الأخيرة التي نزلت على النبي الخاتم والتي تعتبر أساساً لدينه، ومصدراً لتعاليمه ودعوته، ووسيلةً دائمةً لربط الخلق بخالقه، مصونة سالمة في كل حرف من حروفها ونقطها، وجديرة بالفهم وفي متناول الإنسان، ويستمر عمل قراءتها وتلاوتها وتحفيظها واستحضارها وتفهيمها وتعميمها في كل زمان، دون أن تمسها يدُ التحريف كالصحف السابقة، ولا أن تُودع كأثرٍ تاريخي أو كوثائق ومستندات ووصايا العائلات في طبقة أو أسرة، أو مكتبة

---

(١) للاطلاع على التفاصيل راجع تراجم حياة أولئك الرجال الربانيين والأئمة الروحانيين ومجددي الإسلام من بعد شهادة الحسين بن علي، والحسن بن علي رضي الله عنهما، الذين كانوا ينتمون إلى أسر السادة وأهل البيت، وقد أنجدوا الأمة المحمدية في مناسبات حرجة دقيقة، وتاريخ معظم الأقطار الإسلامية يزدان بمآثرهم مما يعترف به المسلمون، ويعتزون به.

خاصة بالنوادر والمخطوطات، فلا تعرض إلا على الخاصة من الناس وهم الذين يطلعون عليها دون غيرهم.

إن تصريحات القرآن الكريم في هذا الشأن قطعية وصريحة، وعندما كان جبريل الأمين يبلغه إلى الرسول الكريم ﷺ، وكان الرسولُ كثيرَ الاهتمام بحفظه وتحفيظه بالنصِّ الأصيل وإبلاغه إلى الآخرين، وعده الله بالجمع والقراءة حيث قال: ﴿إنَّ علينَا جَمْعَهُ وقُرآنَه فإذَا قرأنَاهُ فاتَّبِعْ قُرآنَه ثُمَّ إنَّ علينَا بيانَه﴾ [القيامة: ١٧ ـ ١٩].

تشيرُ الآياتُ إلى جمع القرآن في الصدور وتلاوته كاملة غير منقوصة، ثم تهيئة الأسباب لشرحه وبيانه، ومسؤولية استمراره إلى يوم الدين، ثم لما وصل القرآنُ إلى الناس وحفظوه كلياً أو جزئياً في الصدور، ولما قامت بعد ذلك غزواتٌ وحروبٌ، وتفرَّق الناسُ في البلدان، وحدثت في الزمان ثورات، تولى الله سبحانه مسؤولية صيانة القرآن بألفاظه إلى يوم القيامة، يقول: ﴿إنَّا نحنُ نَزَّلنَا الذكرَ وإنَّا لهُ لَحافظُون﴾ [الحجر: ٩].

شهاداتُ الأفاضل من غير المسلمين:

يتفق على عقيدة سلامة القرآن من كلِّ تحريف جميع المسلمين في القديم والحديث، سوى الفرقة الاثنا عشرية، ونحن

في المناسبة لسنا بحاجةٍ إلى نقل أقوالِ أئمة الإسلام وكبار العلماء والأفاضل المسلمين، فإن سلامة القرآن من غائلة كلِّ تحريف وتغيير، عقيدةُ أهل السنة المتفق عليها[1]، وجزءٌ من الإيمان عندهم، ولكننا نعرض هنا شهادات لغير المسلمين الأفاضل وخاصة للمؤلفين والمؤرخين النصارى:

جاء في «دائرة المعارف البريطانية» الاعتراف التالي:
«القرآنُ من أكثر الكتب تلاوةً على وجه هذه الأرض»[2].

أما المستشرقون والمحققون الأوربيون ممن لا يعتقدون أن القرآن منزل على محمد ﷺ عن طريق الوحي، فهم كذلك يوافقون على الفكرة المذكورة أعلاه، يقول السير وليم ميور (Sir William Muir) الذي يعرف بالتحامل على النبي ﷺ إلى حد أن اضطرَّ السيد أحمد خان حامل لواء التعليم العصري الجديد للمسلمين الهنود، إلى تأليف كتابه «الخطبات الأحمدية» ردًّا على كتاب السير وليم ميور «حياة محمد» (Life of Mohammad):

(١) للاطلاع على تفاصيل حفظ القرآن وكتابته ونشره وطبعه ينبغي أن تراجع الكتب العربية الموثوق بها التي ألفت في هذا الموضوع.
(٢) «دائرة المعارف البريطانية» عنوان: القرآن.

«لم يمض على وفاة محمد ربع قرن حتى نشأت منازعات عنيفة، وقامت طوائف، وقد ذهب عثمان ضحيته هذه الفنن، ولا تزال هذه الخلافات قائمة، ولكن القرآن ظل كتاب هذه الطوائف الوحيد، إن اعتماد هذه الطوائف جميعاً على هذا الكتاب تلاوة، برهان ساطع على أن الكتاب الذي بين أيدينا اليوم، هي الصحيفة التي أمر الخليفة المظلوم بجمعها وكتابتها، فلعله هو الكتاب الوحيد في الدنيا، الذي بقي نصه محفوظاً عن التحريف طيلة ألف ومئتي سنة»[١].

ويقول وهيري (Wherry) في تفسيره للقرآن:

«إن القرآن أبعد الصحف القديمة بالإطلاق عن الخلط والإلحاق، وأكثرها صحة وأصالة»[٢].

ويقول لين بول (Lane Poole):

«إن أكثر ما يمتاز به القرآن أنه لم يتطرق شك إلى أصالته، إن كل حرف نقرأه اليوم، نستطيع أن نثق بأنه لم يقبل أي تغيير منذ ثلاثة

(١) «حياة محمد» Life of Mohammad.

(٢) تفسير القرآن لوهيري ج١ ص٢٤٩.

عشر قرناً»[1] .

ويقول «باسورث اسمث» :

«نحن نملك كتاباً هو في أصالته وفي سلامته وفي تفرق مواده فريد ليس له نظير، غير أنه لم يشك أحد بجدية في جوهر صدقه»[2] .

وهذا البروفيسور آرنلد يقول في كتابه (Islamic Faith) :

«إن نصوص القرآن ألفاظ تلفظ بها النبي ﷺ بلسانه»[3] .

وكان يمكننا أن نقدم هنا مزيداً من الشهادات والاعترافات بأصالة القرآن، ولكن نكتفي بهذا القدر.

عقيدة الفرقة الاثنا عشرية عن القرآن الكريم وأقوالها :

وبإزاء ذلك فلنستعرض أقوال الفرقة الاثنا عشرية عن القرآن، فإن رجال هذه الفرقة يعتقدون بتحريف القرآن، ويكادون يُجمعون على ذلك[4]، وإن العلامة نوري الطبرسي قد ألف كتاباً مستقلاً في

(1) Selections form the Quran, p c

(2) Basoworth op cit p. 22

(3) Islamic Faith. p 9.

(٤) استثنى من هذا الاجماع أربعة أشخاص وهم ١ ـ صدوق، ٢ ـ الشريف =

موضـوع إثبـات التحريف في القرآن، وسماه «فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب»[1].

وقد أورد في كتابه هذا: إن هناك أكثر من ألفي رواية عن أئمتنا المعصومين، تؤكد التحريف في القرآن من كل نوع[2]، ولقد كان علماء الشيعة والمؤلفون منهم يدعون كلاماً وكتابة إلى عصر العلامة باقـر المجلسي الـذي يعتبـر خاتم المحدثين للفرقة الاثنا عشرية وترجمان مذهب «الشيعة» في القرن العاشر والحادي عشر الهجري بل وإلى ما بعد عصره، أن القرآن الموجود لا يخلو من تحريف وتغيير ونقص وزيادة[3].

وقـد اطلع القـراء الكـرام على ما أسلفنـاه من كلام الإمـام

= المرتضى، ٣ ـ أبو جعفر الطوسي، ٤ ـ وأبو علي الطبرسي، ولكن ثبت رجوع بعضهم والبعض الآخر يشك في أن يكون قد قال ذلك على سبيل التقية (في ضوء أصول التقية عند الشيعة).

(١) لقد تم طبع هذا الكتاب في باكستان أخيراً.

(٢) «فصل الخطاب» ص ٢٢٧

(٣) وللاطـلاع على التفصيل انـظر كتاب فضيلة الشيخ محمد منظور النعماني «الثورة الإيرانية، الإمام الخميني، والشيعة» ص ١٥٦ طبع لكهنؤ الهند.

الخميني: «لقد كان سهلا عليهم ـ الصحابة الكرام ـ أن يخرجوا هذه الآيات من القرآن، ويتناولوا الكتاب السماوي بالتحريف، ويسدلوا الستار على القرآن، ويغيبوه عن أعين العالمين»[1].

ثم يقول:

«إن نهمة النحريف التي يوجهها المسلمون إلى اليهود والنصارى، إنما تثبت على الصحابة»[2].

وفي «أصول الكافي» الذي يعتبر أوثق كتاب لدى الإمامية، وردت أمثلة للمواضع في القرآن التي أخرجت فيها آيات بكاملها وحرف فيها[3]، وقد بلغوا في هذه التهمة إلى أن ادعوا بأن ثلثي القرآن قد أخرج وضيع، وكان عدد آياته سبعين ألف آية[4]، إنهم يعتقدون أن أصل القرآن هو ما قد جمعه علي رضي الله عنه، وهو موجود عند الإمام الغائب، ويختلف عن القرآن الموجود[5]. وقال

---

(١) «كشف الأسرار» ص ١١٤.
(٢) أيضاً.
(٣) انظر «أصول الكافي» ص ٢٦٤ ـ ٢٦٧ طبع لكهنؤ ـ الهند.
(٤) «أصول الكافي» ص ٢٧١.
(٥) أيضاً.

بعض الأئمة منهم: إن لدينا مصحف فاطمة، وهو على ثلاثة أضعاف من القرآن الموجود[1].

قلة الاعتناء بالقرآن الكريم:

هنا نكتفي بهذا، ونتيجة لما مر من آراء ومعتقدات الشيعة عن القرآن الكريم، فإنهم لا يهتمون بالقرآن ولا يرتبطون به عملياً، ذلك الكتاب العظيم الذي يتلى لدى الأمة المحمدية شرقاً وغرباً، وشمالاً وجنوباً، والذي يتجاوز عدد حفظتها مئات الآلاف، ولا يخلو منه أي قرية أو بقعة صغيرة، وفي رمضان يقرؤونه في كل مسجد مهما كان صغيراً في صلاة التراويح، ويختمونه مرة أو مرتين في الشهر المبارك، ومما قد نال شهرةً بين الناس أن الشيعة لا يوجد فيهم حفظة للقرآن، وذلك نتيجة نفسية للشك في صحة القرآن الكريم وأصالته وقد جربت ذلك شخصيًّا لدى رحلتي إلى إيران عام ١٩٧٣م.

ولذلك فإن مكتبات «الاثنا عشرية» لا تحتوي على آثار ونماذج كثيرة لخدمة القرآن والتأليف في مختلف موضوعاته، ولا تشهد بالحركة العلمية القوية في بيان إعجازه وما يشتمل عليه من علوم وحقائق، وبالعكس فإن مكتبات الأقطار الإسلامية العامة زاخرة

(١) أيضاً ص ١٦٠.

بالمؤلفات في مقاصد القرآن وما يتعلق به، حتى تكونت مكتبة مستقلة من أغنى المكتبات العلمية وأوسعها في تاريخ العلوم والفنون، والنشاط العلمي، والإنتاج التأليفي.

حجة بيد المنكرين:

في مثل هذا الوضع كيف يمكن المسلمين أن يعرضوا ـ مع وجود هذه العقيدة ـ على العالم دعوة دينهم، وكيف يمكنهم أن يعتمدوا على القرآن كشهادة لصدقهم وصحة دعوتهم، وأفضلية تعاليم دينهم، ثم إن صورة الإسلام والمسلمين التي تبرز مع هذه العقيدة، هل تصلح لدعوة غير المسلمين إلى الإسلام، وهل هي تحمل جاذبية لاستلفات أنظارهم إلى الإسلام، ودراسة شريعته؟ ألا يحق للدنيا ـ بعد ادعاء التحريف في القرآن ـ أن تخاطب الداعية المسلم، وتقول:

﴿لِمَ تَقُولونَ مَا لا تَفعَلُون، كَبُرَ مَقتاً عِنْدَ اللهِ أنْ تَقُولُوا ما لَا تَفْعلُون﴾.

تعريف الأئمة وصفاتهم ينافي عقيدة وحدة النبي وختم النبوة:

أما الشرطُ الرابع الذي كنا قد اشترطناه للنبوة الدائمة والأمة الخالدة، هو أن تكون شخصية الرسول هي مركز الهداية ومحور

العلاقة القلبية، والتفويض العقلي للأمة، وأن يكون النبي هو مصدر التشريع، والمستحق لأن يطاع ويمتثل أمره، لا يشاركه في ذلك أحد من أفراد أمته، وقد أجاد الدكتور محمد إقبال بمناسبة انتقاده للقاديانية حين قال:

«إنا نؤمن أجزم إيمان بأن الإسلام كدين نزل من عند الله سبحانه وتعالى، ولكن الإسلام كمجتمع أو أمة مدين للرسول ﷺ، إن المسلمين مرهفو الشعور بإزاء الحركات التي تشكل خطراً لوحدته، ذلك لأن الوحدة الإسلامية إنما تتدعم بعقيدة ختم النبوة»[1].

والآن يحسن بنا أن نلقي نظرة على معتقدات فرقة الاثنا عشرية ومبادئها التي ننقلها ملتقطة من كتابهم «أصول الكافي»[2].

هذه الفرقة ترى أن خليفة الرسول والخليفة والإمام أيضاً، قد تم تعيينهم من عند الله، وهم كالنبي معصومون ومفترضوا الطاعة، وإن منزلتهم تساوي منزلة رسول الله ﷺ، وتفوق منزلة الأنبياء الآخرين، إن حجة الله لا تقوم على خلقه بدون الإمام، وإن هذا

(١) «حرف إقبال» ص ١٢٢ ـ ١٣٦.

(٢) انظر «أصول الكافي» ص ١٠٣ ـ ٢٥٩، و«شرح أصول الكافي» ٢ / ٢٢٩.

لا يتم ما لم يعلم به، إن الدنيا لا تقوم من دون الإمام، إن معرفة الأئمـة شرط للإيمان، وإن طاعة الأئمة واجبة كطاعة الرسل، إن الأئمة لهم الخيار في تحليل الأشياء وتحريمها، وإنهم معصومون مثل الأنبياء، إن المؤمن بالأئمة المعصومين من أهل الجنة وإن كان ظالماً وفاسقاً وفاجراً، إن درجة الأئمة كدرجة الرسول ﷺ، وأرفع من جميع الخلق، ومن جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، لقد كان الأئمة يتمتعون بعلم «ما كان وما يكون»، تعرض على الأئمة أعمال العباد في ليلهم ونهارهم، إن الملائكة تتردد إلى الأئمة ليل نهار، وفي ليلة كل جمعة يكرمون بالمعراج، وعلى الأئمة ينزل كتاب من عند الله كل عام في ليلة القدر، الموت يكون في سلطتهم، وإنهم يملكون الدنيا والآخرة، فيعطون من شاؤوا ما شاؤوا.

ولقد استنبط المحققون من غير المسلمين نفس هذا المفهوم من تصور الإمامة المذكور، فهذا البطريق هوجيس (Patrick Hugec) يقول:

«إن الشيعـة إنما يخلعون على الأئمة صفات الله تعالى»[1]. ومحقق آخر (ايوانو) (W. Ivanow) يقول: «إن استمرار ضوء الإمامة

(1) Thomas Patrick Huges, Dictionary of Islam, London 1885, p. 574

في العالم بصفة دائمة، إنما يمنح النبوة مكانة جانببة»[1].

ويتحدث المحقق (فيليب. ك. حتي (Phillip K. Hitti) عن إمامة الشيعة، فيقول: إن نبي الإسلام كان قد جعل الوحي أي القرآن واسطة بين الله والإنسان، ولكن الشيعة حولوا هذه الواسطة إلى تشكل الإنسان يعني الإمام، ولقد زاد الشيعة في كلمة الإيمان: «آمنت بالله وآمنت بالقرآن الذي ليس مخلوقاً»، كلمة أخرى وهي: «إنني آمنت بالإمام الذي اختاره الله تعالى وهو بشارك صفات الألوهية وهو منقذ للإنسانبه[2].

إيران القديمة وعكس معتقداتها:

إن عقبدة الإمامة الغالية التي ذكرناها والتي تصل حدودها وأبعادها إلى تقديس السلالات والبيوتات وتأليهها، يعكس عليها معتقدات إيران الفديمة، فقد كانت السيادةُ والقيادةُ الدينية والحكم في قبيلة «ميديا» ثم انتقلت هذه الزعامة إلى قبيلة «المغان» منذ غلبة الديانة الزردشتية وتأثيرها على إيران، وكان الفرس يعتقدون في طبقة الكهنوت (Priest Class) أنهم ظِلٌّ الإله على الأرض، ولم يُخلقوا إلا

(1) H. A. R. Gibb and J H Kramer shortor Encyclopaedia of Islam Leider 1953 p 248

(2) Phillip K Hitti History of the Arabs, London 1953 p. 248

لخدمة الآلهة، ولا بد للحاكم أن يكون من هذه القبيلة، فإن ذات الإله تتجسم فيه، وإن منصب الإشراف على بيت النار وتنظيمه حق يختص بهذه القبيلة وحدها[1].

يقول الدكتور أحمد أمين، وهو يتحدث عن معتقدات الشيعة في أئمتهم في كتابه الشهير «ضحى الإسلام» في الجزء الثالث:

وتشيع قوم من الفرس خاصة، لأنهم مرنوا أيام الحكم الفارسي على تعظيم البيت المالك وتقديسه، وأن دم الملوك ليس من جنس دم الشعب، فلما دخلوا في الإسلام نظروا إلى النبي ﷺ نظرة كِسْروية، ونظروا إلى أهل بيته نظرتهم إلى البيت المالك، فإذا مات النبي ﷺ، فأحق الناس بالخلافة أهل بيته[2].

عقيدة الإمام الغائب:

إن معتقدات الشيعة الغالية عن الإمامة والأئمة، تتكفل بالبلوغ بهم إلى درجة المشاركة في النبوة، ومنها إلى المشاركة في الألوهية، وتعتبرهم شخصيات تفوق البشر أجمعين.

أما عقيدتهم عن الإمام الغائب الثاني عشر، فقد بلغت الذروة

(١) انظر كتب، تاريخ الديانة الزردشتية، وكتب تاريخ إيران القديمة وديانتها.
(٢) «ضحى الإسلام» ٣/ ٢٠٩.

في الخيال والتطرف، إن عقيدة ولادته وغيبته وحياته وهدايته، في غنى عن العقل والقياس وقانون التكوين والتشريع الذي سنَّهُ الله، إنهم يعتقدون أن الإمام الحادي عشر الإمام الحسن العسكري، قد تغيب ابنه قبل وفاته بعشرة أيام بجميع ما ورثه عن أسرته وأسباب الإمامة التي كانت عنده، واختفى في غار «سر من رأى»، حيث لا يزال هو على قيد الحياة، وسيبقى حياً إلى يوم القيامة ومختفياً فيه، وسيخرج من الغار في الوقت المناسب، ويحكم على العالم كله[1].

ولم ينته الأمر بهذا، بل إن هذا الإمام الغائب له غيبة صغرى، كان يتردد إليه خلال ذلك سفراؤه ورسله بطريق سري، ثم انقطعت هذه السلسلة، وقيل: إن مدة الغيبة الصغرى انقضت وابتدأت مع انقضائها عهد الغيبة الكبرى، التي لا يمكن أن يصل إليه أحد فيها ما لم يتم ظهور صاحب الزمان[2].

مذهب الإمام الخميني وعقيدته في الأئمة:

لعل هنا من يفكر في نفسه ويقول: إن ما ظهر من فرقة الاثنا عشرية من غلو وتطرف، إنما يرجع إلى ما قبل عصر العلم والتحقيق

---

(١) انظر «أصول الكافي» ص ٢٠٢ ـ ٢٠٧.
(٢) انظر «احتجاج الطبرسي» ص ٢٣٠.

والفكر والدراسة، وقبل ارتباطهم بالعالم الإسلامي وجماعة المسلمين، وقبل انطلاق دعوتهم العامة إلى الثورة الإسلامية، وحينما كانوا يعيشون في نطاقهم المحدود، أما الآن فلا يستطيع شخص مثقف من الشيعة ممن يكون مطلعاً على روح الإسلام ومقاصده، وداعية إلى الإسلام، ومتألماً للوضع الذي تعيش فيه الأمة الإسلامية، أن يعتقد بمثل هذه المعتقدات التي لا يكاد يصدقها العقل.

ولكننا نقدم إلى القارىء الكريم عبارة من كتاب الإمام الخميني «الحكومة الإسلامية» تحت عنوان: «الولاية التكوينية» ننقلها هنا بنصها:

«فإن للأئمة مقاماً محموداً ودرجة سامية وخلافة تكوينية، تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات هذا الكون، وإن من ضرورات مذهبنا أن لأئمتنا مقاماً لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل، وبموجب ما لدينا من الروايات والأحاديث، فإن الرسول الأعظم ﷺ والأئمة عليهم السلام، كانوا قبل هذا العالم أنواراً فجعلهم الله بعرشه محدقين، وجعل لهم من المنزلة والزلفى ما لا يعلمه إلا الله»[1].

---

(١) «الحكومة الإسلامية» ص ٥٢، هذا الكتاب وصل إلينا من إيران مباشرة، =

وقد ثبت أن الإمام الخميني يعتقد بالإمام الغائب وظهوره كما يعتقد به غيره من علماء الفرقة الاثنا عشرية ومؤلفيهم، بل إنه يرى أن الإمام الغائب وإن كان قد مضى على تغيبه أكثر من ألف عام، ولكن يمكن أن يمر عليه هكذا مزيد من آلاف السنين[1].

رأي شيخ الإسلام الإمام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي في عقيدة الإمامة:

ونـظراً إلى هذه المعتقدات المشركة عن الإمامة، يبدو أن ما توصل إليه الإمام أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي المعروف بولي الله الدهلوي[2] (م ١١٧٦هـ) من نتيجة وحكم على هذا المذهب، إنما هو واقع صحيح، يقول:

«إن بطلان الإمامية يُعرف من لفظ الإمام، فإن الإمام عندهم هو المعصوم، المفترض الطاعة، الموحى إليه وحياً باطنياً، وهذا هو معنى النبي. فمذهبهم يستلزم إنكار النبوة»[3].

= وهو مطبوع من (مكتبة بزرك الإسلامية) وموجود عندنا.

(١) أيضاً ص ٧٦ ـ ٧٧.

(٢) هو صاحب الكتابين الشهيرين، «حجة الله البالغة» و«إزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء» راجع لترجمته كتابنا «الإمام الدهلوي».

(٣) «الدر الثمين في مبشرات النبي الأمين» ص ٤ ـ ٥ طبع المطبعة الأحمدية ـ =

الشمس المشرقة للعالم واحدة وما عداها فذرات مستنيرة بنورها:

أما شخصية الرسول ﷺ فلا يكفينا أن نتصل به اتصالاً قانونياً فحسب، بل المطلوب منا أن نرتبط به ارتباطاً روحياً وعاطفياً، ونحبه حبًّا خالصاً عميقاً يفوق كل حب للمال والنفس، والأهل والأولاد، ولا تشارك في ذلك أي شخصية بعد ذات الله تعالى وإن كان من كبار الأولياء، أو من الرجال الكاملين، أو فرداً عظيماً من أفراد أهل البيت.

إن النبيَّ ﷺ شمس مشرقة للعالم كله، وكل من عداه سواء كان من الصحابة الكرام أو المجددين، أو مؤسسي الحكومات والممالك أو قادة الثورات، فهو ذرة تستنير بنور هذه الشمس المشرقة وتنير، وهو تراب يتحول إلى إكسير، وحديد ينقلب «حجر الفلاسفة»، وهو أحق وأجدر بالوصف الذي جاء في بيتين عربيين قديمين:

ألا إنَّ وادي الجذع أضحَى تُرابُه
من المسكِ كافُوراً وأعوادُهُ رَنْدا

وما ذَاكَ إلَّا أنَّ هنداً عشيَّةً
تَمشَّتْ وجرَّت في جَوانبِه بُرْداً

= دهلي، (الهند).

بين تكلف المديح النبوي وارتجال مناقب أهل البيت والأئمة، عند الشيعة:

ولكن هذه المعتقدات عن الإمامة والأئمة لا تعارض الإعجابَ والحب للنبي ﷺ فحسب، بل إنها تضادّه وتتصادم معه، فكانت النتيجة الطبيعية والنفسية أن الشيعة لم يتمكنوا من تأليف كتاب قوي مؤثر في السيرة النبوية، ولا أن شعراءهم النابغين وفقوا إلى نظم نبويات قوية مؤثرة، ومدائح نبوية تتجلى فيها العاطفة القلبية في المديح الشعري للنبي ﷺ، وتتدفق فيها القريحة الوقادة، كما نرى ذلك في شعر المراثي ومناقب أهل البيت وتصوير ما حدث في كربلاء، بأسلوب ساحر وشاعرية بليغة، ولا نبغ فيهم شاعر للمديح يضاهي شعراء الهند الذين علا كعبهم في شعر المديح، دع عنك شعراء الفارسية في المديح النبوي مثل القدسي والجامي، وهذا ما يقتضيه القياس، وهي قضية معلومة، ومن المناسب في هذه المناسبة أن أنقل ما قلته في رحلتي إلى إيران في كتاب «من نهر كابل إلى نهر اليرموك»:

«إننا شعرنا في كل مجتمع ينتمي إلى الطريقة الإمامية أن الصلة العاطفية، والحماس الداخلي في حب أهل البيت وتعظيم الأئمة،

الذين كانوا أئمة الهدى ومصابيح الدجى ، لا يشك في ذلك مسلم ، كاد يشغل كل فراغ في النفس والعاطفة ، والعقل والضمير، ويخشى أن يكون قد أخذ الشيء الكثير من حق النبوة التي هي مصدر كل خير وسعادة ، ومن شخصية الرسول الأعظم الذي نال به أهل البيت الشرف ، واستحقوا الحب والتعظيم ، وإنه نما وازدهر على حساب الصلة العميقة التي يجب أن تكون بين المسلم ونبيه ﷺ .

وقد ظهر ذلك الأثر في الشعر الذي قاله شعراء إيران في مدح النبي ﷺ ، وفيما قالوا في مناقب أهل البيت ، وخاصة في مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ، وسيدنا حسين بن علي ، فيفوق الثاني الأول في قوة العاطفة والتعبير عن القلب ، والقدرة الشعرية وفيض الخاطر وتدفق القريحة ، لمسنا هذا الفرق في الشعر الذي قاله شعراءُ أردو في الهند من إخواننا الجعفريين ، والشعر الذي قالوه في المديح النبوي ، ولمسناه في الشعر الفارسي ، ورأينا هذا الفرق في الكتب التي ألفت في السيرة النبوية وفي مناقب أهل البيت كماً وكيفاً ، ورأيناه في الفرق الواسع بين العناية بالمشاهد والعناية بالمساجد ، وبين الشوق إلى السفر إلى النجف وكربلاء و«العتبات العاليات» والسفر إلى الحرمين الشريفين[1] .

(١) ولا شك أن هناك تغيراً ملموساً في العناية بأداء فريضة الحج عند إخواننا =

إنني أعترف بأنه لا يخلو من رد فعل لما وقع من بعض علماء أهـل السنـة، والمتحمسين من هذه الفرقة في بعض العصـور والأوساط، من التقصير في التنويه بفضل أهل البيت وما لهم من حقوق على المسلمين، ولكنه أكثر من رد فعل، وعلى كل فقد اتجه تيارُ الحبِّ والحماسة الدينية والعاطفة الفياضة إلى هذا المركز الروحي، وأحاطت به هالات التقديس، وأهيلت عليه نعوت وصفات، أخشى أن تكون قد جعلت الإمامة منافسة للنبوة أو مشاركة لها في كثير من الصفات[1].

صورة مهينة ومشبطة لكبار أهل البيت:

بالرغم من هذه المعتقدات والتصريحات الغالية نحو أئمة أهل البيت، التي تقرر أنهم أناس فوق البشر، وتخلع عليهم من بعض النواحي صفات الألوهية، تصورهم كتب الشيعة بما يشير أنهم كانوا فاقدي الشجاعة والجراءة في إظهار الحقِّ، بما فيهم أسد الله علي

= الشيعة خصوصاً في إيران، فقد تضخم عدد القاصدين للحج من إيران في الأعوام الأخيرة، ولا يزال في ازدياد ونمو، وهذا فضلاً عن تنظيم حركة الحج الذي فاق فيه إخواننا الإيرانيون على أكثر البلاد الإسلامية.

(١) مقتطف من كتاب «من نهر كابل إلى نهر اليرموك» ص ٨٩ ـ ٩٠.

بن أبي طالب رضي الله عنه، والعياذ بالله، وكانوا يعيشون في خوف من المخاوف والأخطار، ويتبعون سياسة المصالح وإخفاء الحق، ويعتمدون على سلاح «التقية» لا كوسيلة موقتة وسلاح شخصي، بل باعتبارها عبادة وذريعة للتقرب إلى الله تعالى[1]، وهم يستغلون هذا السلاح في مناسبة وغير مناسبة، ويبعدون الأمة المحمدية عن تعاليم النبوة الحقيقية، كما أنهم يحرمون الدين العزة والغلبة بمواجهة بعض الأخطار في سبيل ذلك، إن صورة هؤلاء الأئمة العظام التي تصورها الكتبُ التي ألفت في مناقبهم وفضائلهم - أعاذهم الله تعالى - لا تختلف إطلاقاً عن صورة الماسونية (Free Masons) وجمعية إخوان الصفا[2]، وصورة المنظمات السرية

(١) ينمي إلى الإمام جعفر الصادق أنه قال لصاحبه ومريده الصادق سلمان: «يا سلمان إنكم على دين من كتمه أعزه الله ومن أذاعه أذله الله» وكذلك يروى قول الإمام باقر: «إن أحب أصحابي إليّ وأورعهم وأتقاهم أكتمهم لحديثنا» «أصول الكافي» ص ٤٨٥ - ٤٨٦ حتى وجاء فيه: «إن تسعة من عشرة ٩/١٠ من الدين «تقية» ومن لا يعمل بالتقية، فليس عنده من الدين شيء - ص ٤٨٢.

(٢) كانت جمعية سرية لحملة الآراء الفلسفية الحرة (وفيهم عدد من الأطباء) في =

(Underground Organizations) التي توجد في بلاد ودول مختلفة، ولا تثـور في النفس بدراستها والاطلاع عليها روح الطموح والعزيمه، والمغـامـرة والمخـاطـرة لنشر الدين وتغليب الإسلام، تلك الروح الغالية التي غيرت مجرى التاريخ والأحداث في عهود مظلمة متعددة وأوضاع شاذة خلال أربعة عشر قرناً من تاريخ الإسلام، وأرغمت التاريخ على أن ينحو نحواً جديداً.

بالعكس من ذلك، فإن الروايات التاريخية الكثيرة تدل على

= العهد العباسي، وكانوا قد أطلقوا عليهم لقب «إخوان الصفا» كانت بغداد مقـرهم في القرن الرابع الهجري، كان هؤلاء يجتمعون بسرية، ويتبادلون الآراء حول المبـاحث الفلسفية والأفكـار الحـرة. ومن دستورهم أنهم كانوا يجتمعون في أوقات خاصة دون أن يحضرهم أي شخص أجنبي، إنهم دونوا فلسفتهم في صورة ٥٢ رسالة تعرف برسائل أخوان الصفا، أما محررو هذه الرسائل فقد كتموا أسماءهم، ولقد كان المعتزلة ومن على شاكلتهم يأخذون نقول هذه الرسائل ويحملونها إلى الأقطار الإسلامية بطريق سري، وقد طبعت في لبـزج في ١٨٨٣م، وفي بومباي في عام ١٨٨٦م، وفي مصر ١٨٨٩م، ولـلاطـلاع على التفصيل انـظر كتـاب «تاريخ فلاسفة الإسلام في المشرق والمغرب» لمحمد لطفي جمعة ص ٢٥٣ ـ ١٢٦٦ طبع مكتبة المعارف ـ القاهرة ١٩٢٧م.

علو همـة أفـراد أهل البيت الكبار، وأخذهم بالعزيمة، وحرصهم الشـديد على اجتماع كلمة المسلمين وانتظام شملهم، ومما يدل على ذلك ما روي عن البابكي[١] أحد أصحاب زيد بن علي، قال: خرجنا مع زيد بن علي إلى مكة، فلما كان نصف الليل واسنقرت الثريا، فقال: يا بابكي أما ترى هذه الثريا، أترى أحداً ينالها؟ قلت: لا! فال: والله لوددت أن يدي ملصقة بها، فأقع إلى الأرض أو حيث أقع، فأتقطع فطعة قطعة، وأن الله أصلح بين أمة محمد ﷺ[٢].

يصـور الكُتّـابُ الإمـاميون والمتشيعون لهم سادة أهل البيت كأنهم لا هم لهم في الحياة ولا شغل إلا انتزاع الخلافة من أيدي المغتصبين لهـا، وعنـدهم غيظ على وقـوعها في أيدي الغاصبين الظالمين، قد أصبح لهم الشغل الشاغل والخاطر المستولي على أعصـابهم وتفكيرهم، لا شأن لهم بالمجتمع الإسلامي المعاصر الـذي تكـون بجهـود جدهم ـ صلوات الله وسلامه عليه ـ ودعوته وتـربيته، وبهدايته وتوجيهه الديني، ولا شأن لهم بالعبادة والزهادة

---

(١) اسمه عبد الله بن مسلم بن بابك، «مقاتل الطالبين» ص ١٢٩.

(٢) «مقاتل الطالبين» ص ١٢٩ لأبي الفرج الأصفهاني (٢٨٤ ـ ٣٥٦) الناشر دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان.

والإرشاد إلى طرائق الحق، ودعاء الخلق إلى الله.

ولكن التاريخ الذي لم يصطبغ بصبغة طائفية يصورهم تصويراً أجمل وأجدر بمكانتهم في الدين وشرف الانتساب إلى رسول الله ﷺ نسباً واقتداءً، وهناك مقتطفات مما جاء في وصف سيدنا جعفر الصادق بن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم، يقول المؤرخون:

«قد اتصف الإمام الصادق التقي بنبل المقصد وسمو الغاية، والتجرد في طلب الحقيقية من كل هوى، أو عرض من أعراض الدنيا، فما طلب أمراً دنيوياً، وما طلب أمراً تتأشبه الشهوات أو تحف به الشبهات، بل طلب الحقائق النيرة الواضحة وطلب الحق، لا يبغي به بديلاً»[1].

ويصف الإمام مالك حاله فيقول:

«كنت آتي جعفر بن محمد وكان كثير التبسم، فإذا ذكر عنده النبي اخضر واصفر، ولقد اختلفت إليه زماناً فما كنت أراه إلا على إحدى ثلاث خصال: إما مصلياً، وإما صائماً، وإما يقرأ القرآن، وما رأيته قط يحدث عن رسول الله ﷺ إلا على طهارة، ولا يتكلم فيما

(١) «الإمام الصادق» للعلامة أبو زهرة ص ٧٦.

لا يعنيه، وكان من العباد الزهاد الذين يخشون الله»[1].

رُوي أن الإمام جعفر الصادق قال: «إياكم والخصومة في الدين، فإنها تحدث الشك وتورث النفاق»، ورويت هذه الكلمة مسندة إلى أبيه الإمام محمد باقر[2]. هذه الأخبار وغيرها الذي يشبهها كثير، هي في جملتها تومىء إلى أن الإمام الصادق ما كان يتجه إلى الانتقاض على الحكام، لأنه لا يعتقد أنها تؤدي إلى إقامة الحق وخفض الباطل، إذ إن الأهواء قد تحكمت[3].

إن سادة أهل البيت وكبراءهم وسادتهم قد اتصفوا بترفع النفس وعلو الهمة والاشتغال بمعالي الأمور دون سفسافها، وبقوة الشكيمة ورباطة الجأش، وإيثار اليد العليا على اليد السفلى، وكانوا في سعة الحلم وبعد الأناة كالجبال الراسيات، فإذا جد الجد وكان لا بد من خوض المعركة، ثاروا كالليوث، يصدق عليهم ما قاله الشاعر الأموي الحطيئة (م ٥٩) بدلاً ممن قال فيه هذا الشعر البليغ الذي يستحق أن يعد من غرر المديح ودرر في الشعر العربي:

---

(١) أيضاً ٧٧.
(٢) أيضاً.
(٣) ايضاً ص ٤٧.

يَسُــوسُــونَ أحــلامــاً بعــيداً أنــاتُــهــا
وإن غَضــبــوا جاءَ الــحــفــيظةُ والــجَــدُّ

أولئــكَ قومٌ إن بنــوا أحــسَــنــوا الــبُــنــا
وإن عاهَــدُوا أَوفــوا وإن عقــدُوا شَدُّوا

وإن كانــت الــنَّــعــمــاءُ فيهــم جَزوْا بهــا
وإن أنــعَــمــوا لا كَدَّرُوهــا ولا كَدُّوا

مَطَاعــينُ في الــهَــيْجــا مَكــاشيفُ للدُّجَــى
بَنَــى لهُــم آبــاؤهــم وبــنــى الــجــدُّ

سيرة أهل البيت وسلوكهم في مرآة التاريخ:

إن أعضــاء الأسرة النبوية وأهل البيت الكرام، وفي مقدمتهم وعلى رأسهم سيدنا علي المرتضى رضي الله عنه وأولاده الأماجد، إنما كانوا غيارى أشد الغيرة في الرحم الذي كان يصلهم برسول الله ﷺ، فما كانوا يستغلون هذه النسبة لمصالح دنيوية شأن أبناء أسر الزعماء الدينيين في الديانات والأمم الأخرى، ممن ينالون تقديساً زائداً في كل حال، ويعاملون من أتباعهم كشخصيات تفوق البشر، وكانوا بعيدين كل البعد عن كسب حطام الدنيا بأسمائهم، وبناء قصور الفخر على عظامهم، وما تتحدث عنه كتب التاريخ والسيرة

من حكايات لآبائهم واستغنائهم وعزة نفسهم، تصور سيرتهم وسلوكهم تصويراً يختلف تماماً عن سيرة الطبقة المحترفة بالدين (من البراهمة والكهنة) في الديانات والملل الأخرى، فإنها تعتبر ذات قدسية وعظمة عن طريق الولادة، فهي لا تحتاج لكسب المعاش، وتحقيق حاجات الحياة إلى بذل شيء من الجهد والسعي، ونقدم فيما يلي بعض الوقائع من هذا النوع، لكي يمكن تقدير مكانة أهل البيت وسيرتهم المشرقة:

دخل سيدنا حسن بن علي رضي الله عنهما السوق لحاجة يقضيها، فساوم صاحب دكان في سلعة، فأخبره بالسعر العام، ثم علم أنه الحسن بن علي رضي الله عنه سبط رسول الله ﷺ، فنقص في السعر إجلالاً له وإكراماً، ولكن الحسن بن علي رضي الله عنهما لم يقبل منه ذلك، وترك الحاجة وقال: إنني لا أرضى أن أستفيد من مكانتي من رسول الله ﷺ في شيء تافه.

ويقول جويرية بن أسماء ـ وهو من أخص خدم سيدنا علي بن الحسين المعروف بزين العابدين ـ: «ما أكل علي بن الحسين بقرابته من رسول الله ﷺ درهماً قط[1]. وكان إذا سافر كتم نفسه،

---

(١) «البداية والنهاية» لابن كثير ٩/ ١٠٦.

فقيل له في ذلك، فقال: أنا أكره أن آخذ برسول الله ﷺ مالا أعطي به»[1].

إن السادة أهل البيت وأولاد أسد الله علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وأحفاده إنما كانوا متحلين بالشهامة والشجاعة النى كانت شعار العترة النبويه، وإرث سيدنا علي المرتضىٰ والحسين بن علي شهيد كربلاء، لقد كانوا عاملين بالعزيمة غير مبالين بأي مصيبة ومعاناة في سبيل إعلان الحق ومواجهة كل خطر لتوجيه المسلمين الصحيح، وصيانة الدين عن كل تحريف، إن زيد بن علي بن الحسين خرج على الخليفة الأموي هشام بن عبد الملك بن مروان ـ وكانت حكومته أقوى وأعظم حكومة في عهده ـ وذلك في عام ١٢٢هـ، وانتصر على جيوش الحكومة المكثفة، وأكرم بالشهادة، ثم صلب، وظل مصلوباً إلى أربع سنين[2].

وفي رجب عام ١٤٥هـ، خرج محمد بن عبد الله المحض بن

(١) «وفيات الأعيان» لابن خلكان ٢/ ٤٣٤ طبع مطبعة النهضة، القاهرة ١٩٤٨م.

(٢) وللاطلاع على التفاصيل، راجع كتب التاريخ لابن جرير وابن كثير، وابن الأثير.

حسن المثنى بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم، المعروف بذي النفس الزكية، على الخليفة العباسي المنصور في المدينة المنورة، كما رفع أخوه إبراهيم بن عبد الله راية الجهاد ضد المنصور في البصرة في ذي الحجة عام ١٤٥هـ، وأفتى بالمبايعة له الإمامان الجليلان مالك وأبو حنيفة رضي الله عنهما، وتبرع الإمام أبو حنيفة بهدية مالية إعلاناً لنصرته وحمايته، جرت فيما بعد إلى عتاب المنصور وعقابه إياه[١]، وقد أكرم محمد بن عبد الله المحض ذو النفس الزكية بالشهادة الغالية في ١٥ من رمضان ١٤٥هـ، في موضع «أحجار الزيت» بالمدينة المنورة بشجاعة نادرة وشهامة فائقة، وكذلك أخوه إبراهيم بن عبد الله استشهد في الكوفة في ٢٤ ذي الحجة ١٤٥هـ .

ويبدو أن هؤلاء السادة الكرام ممن كان يجري في عروقهم الدم الهاشمي، لما قدروا بالكلية رفع راية الجهاد ضد الخلفاء العباسيين الذين كانت تشمل دولتهم الرقعة الواسعة المتمدنة في آسيا وإفريقيا، وكان الإسلام يصل عن طريقهم إلى أقطار العالم البعيدة

---

(١) كان الإمام أبو حنيفة قد انتصر لزيد بن علي رضي الله عنه جهاراً، وأثبت أن خروجه كان حقاً.

مع استتباب الأمن في مقر الخلافة وانتشار العلم الديني وتحقق جزء كبير من تعاليم الإسلام، لما قدروا ذلك تجنبوا إثارة أي اضطراب أو إهراق دم لا ينتج ثماراً يانعةً في الظاهر، كمجهودات من سبقهم من آبـائهم الكرام ذوي الجلادة والفتوة، لذلك فإن سكوتهم هذا واشتغـالهم بقيادة المسلمين الدينية ونشاطهم في تربيتهم الخلقية والباطنية، لم يكن مؤسساً على تساهل أو انزواء إلى الدعة والراحة، ولا على العمل بأصول «التقية» التي نسبت إلى هذه الشخصيات العملاقة، والتي قد مر بعض تفاصيلها في الصفحات الماضية.

ويحسن أن ننقـل هنـا ما قد جاء بمنـاسبة بيان هذه الحقيقة التاريخية في الجزء الأول من كتابنا «رجال الفكر والدعوة في الإسلام»:

«يجب أن لا ننسى أن الدين كان لا يزال له السلطان الروحي والمكانة الأولى في قلوب الناس حتى في هذا العصر (عصر بني أمية وبني العباس) وكان الجمهور من الناس ينظر بإجلال إلى العلماء وإلى أصحاب الدين والاستقامة والخلق، ومن أنس فيهم الزهد في حطام الدنيا والابتعاد عن أصحاب الحكم والسلطان، وعفافاً وقناعة وتـرفعاً عن المطامع والمناصب، واشتغالاً بالدعوة إلى الله، ونشر

العلم، والنصح لله ولرسوله ولعامة المسلمين.

وكانوا أعز وأكرم عند الجمهور من كثير من أصحاب الجاه والنفوذ والثروة، وحتى من الخلفاء والأمراء في بعض الأحيان، ويمكن أن يقال: إن نفوذ الخلفاء والأمراء كان محصوراً في دائرة خاصة هي الدائرة السياسية، ودائرة الطبقة التي تسمى في هذا العصر «الطبقة الأرستقراطية»، أما خارج هذه الدائرة وفي ما عدا هذا الوسط، فكان يسود فيه أهل الصلاح والعلم وأهل الزهد والتقوى والصالحون والعلماء من أبناء الصحابة والسادة من أهل البيت النبوي، فإذا اجتمع من يمثل هذه الطبقة الصالحة من سادات التابعين وأهل العلم والدين، ومن يمثل الحكومة والإمارة والجاه والسلطان، غلب سلطان الدين والسلطان الروحي على سلطان السياسة والحكم.

يمثل ذلك أجمل تمثيل ما وقع لهشام بن عبد الملك يوم كان ولي العهد، مع سيدنا علي بن الحسين المعروف بزين العابدين، فقد روى المؤرخون: أن هشام بن عبد الملك حج في أيام أبيه وطاف وجهد أن يصل إلى الحجر ليستلمه فلم يقدر عليه لكثرة الزحام، فنصب له منبر وجلس عليه ينظر إلى الناس، ومعه جماعة

من أعيان أهل الشام، فبينما هو كذلك إذ أقبل زين العابدين علي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم، وكـان من أحسن الناس وجهاً، وأطيبهم أرجاً، فطاف بالبيت فلما انتهى إلى الحجر تنحى له الناس حتى استلم، فقال رجل من أهل الشام من هذا الذي قد هابه الناس هذه الهيبة؟ فقال هشام: لا أعرفه، مخافة أن يرغب فيه أهل الشام فيملكوه، وكان الفرزدق حاضراً، فقال: أنا أعرفه. فقال الشامي: من هو يا أبا فراس؟ فقال قصيدته السائرة التي مطلعها[1]:

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحل والحرم

وهذه القصة وإن كانت بسيطة في الظاهر، فإنها تدل على ما كان يتمتع به أهل الفضل والدين، ورجال الأسرة النبوية وسادات التابعين من النفوذ والإجلال، وقد كان لسيدنا حسن المثنى بن حسن بن علي بن أبي طالب، وابنه عبد الله المحض، وسالم بن عبد الله بن عمر، وقاسم بن محمد بن أبي بكر رضي الله عنه، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، مكانة مرموقة، ومنزلة عالية في قلوب

---

(١) «وفيات الأعيان» لابن خلكان، ٥/ ١٤٥ طبع مكتبة النهضة المصرية.

الناس، وتأثير كبير لما يقولونه[1]، وكان لهذه المكانة ولهذا النفوذ الروحي ولهذا الإجلال والحب العميق الذي يدين به الشعب لهم سلطان يحفظ على الشعب جلال الدين ومهابته، ويمنعه من الاندفاع المتهور إلى الترف الفاحش والحياة الجاهلية السافرة، والجهر بالمعاصي والمنكرات[2].

صورتان متضادتان للإسلام والمسلمين في العهد الإسلامي الأول:

كيف كان عهد الإسلام المثالي الأول، وما هي النتائج العملية لتعليم أعظم الأنبياء وآخرهم ﷺ وتربيته؟ وكيف كانت سيرة أولئك الرجال الذين كانوا قد تربوا في أحضان النبوة ومدرستها، هل كانت سيرتهم تتميز عن سيرة مؤسسي الحكومات الشخصية والطامعين في السلطة أمْ لا؟ كيف كان شأنهم مع قراباتهم، وكيف كان عمل هذه القرابات نفسها في استغلال شخصيتها العظيمة والمقدسة، كيف تتجلى سيرة أهل البيت ومنهجهم في دعوتهم إلى الدين وإعلان الحقيقة والصدق، وفي العمل بالعزيمة؟ ثم كيف كان وضع علاقات

(١) اقرأ تراجمهم في «وفيات الأعيان» لابن خلكان، و«صفة الصفوة» لابن الجوزي.

(٢) «رجال الفكر والدعوة في الإسلام» ١/ ٣٧ - ٣٨.

هذه الطائفة من المسلمين الأولين، وتلاميذ مدرسة النبوة فيما بينهم بجميع من سعدوا بصحبة النبي ﷺ الذين يعرفون بالصحابة، وأعضاء أسرته الذين يلقبون بلقب أهل البيت والذين تولوا زمام الخلافة والسلطة في هذا العهد المثالي ـ وهم الخلفاء الراشدون ـ كيف كانت حياتهم في ضوء التاريخ الموثوق به، ومعاملتهم مع خلق الله تبارك وتعالى في حدود حكوماتهم الواسعة، وكيف كان مسنوى معيشتهم في الحياة المنزلية والشخصية مع توافر السلطة الشاملة، واتساع الإمكانيات ووسائل الرفاهية والراحة والترف؟ وما حقيقة صحة الصحيفة السماوية التي يقوم عليها أساس الدين بكامله، ومدى صحته؟

وفي ضوء الردود على هذه الأسئلة تتمثل أمام الأعين صورتان متضادتان متوازيتان عرضناهما في الصفحات السالفة، فهناك صورة تتمثل للعالم في ضوء عقائد أهل السنة، وصورة ثانية تتركب بعقائد الفرقة الإمامية الاثنا عشرية وتصريحاتها، ومن تصورها الخاص للإسلام، وتفسيرها لتاريخ الإسلام، وشرحها للدين، وكلتا هاتين الصورتين متنافرتان ومتعارضتان.

والآن نترك الحكم للعقل السليم، فكل من رزقه الله سلامة

العقل، وجدارة الإنصاف، والفرصة المواتية للاطلاع على التاريخ الإنساني، يستطيع أن يحكم بكل سهولة في الصورة التي تصلح للدين وتتفق معه، ذلك الدين الذي أرسله الله إلى العالم كافة، رحمة وهداية للناس، والذي يدعي أنه صالح للعمل به في كل زمان، وتظهر منه نتائج باهرة لحياة الإنسان، ذلك الدين الذي يعتقد ويعلن أن النبي الذي حمل هذا الدين إلى العالم كتب له أكبر نجاح في مجهوداته بالنسبة إلى غيره، وكان عهده في تاريخ هذا الدين ودعوته أسعد وأزهر من كل عهد آخر، وينبغي أن يكون كذلك في ضوء العقل والنقل، وأي صورة تكون أفضل وأنفع وأعظم مفخرة للإنسانية التي يزخر تاريخها في معظم الأحوال بالتطلع إلى أسباب الأكل والشرب، والترف والنعمة والقتال في سبيل أغراض شخصية وقومية، والسعي وراء الفوز بالسلطة والحكم، ثم استغلالها في خدمة مصالحها ومصالح أتباعها.

وإن الإسلام في عهده الأول لم تقم فيه حياة الأفراد فحسب على أسس المبادىء الثابتة والهداية العامة والسعادة البشرية، بل إن مجتمعاً إنسانياً بأسره، والمدنية ونظام الحكم وأسلوب الحياة، كل ذلك قام على هذه الأسس، وكان تاريخه تصديقاً لما قاله الخليفة

الراشد عمر بن عبد العزيز في إحدى المناسبات: «إن محمداً ﷺ إنما بعث هادياً، ولم يبعث جابياً»(١).

بالعكس من ذلك فإن صورة المسلمين الأولين التي تبرز للعيون في ضوء معتقدات الفرقة الإمامية وتصريحاتها تثير تساؤلاً في نفس كل مثقف ذكي بحق، وهو أن الدعوة الإسلامية إذا لم تتمكن من التأثير العميق في الحياة أيام ازدهارها على يد داعيتها الأعظم، وإذا كان المؤمنون بهذه الدعوة لم يستطيعوا البقاء على الجادة القويمة، ولم يعودوا أوفياء لدعوة نبيهم ﷺ مع وفاته وذهابه إلى الرفيق الأعلى، ولم يبق على الصراط المستقيم الذي ترك عليه النبي ﷺ أتباعه، إلا أربعة معدودة فقط، فكيف نسلم أن هذا الدين يصلح لتزكية النفس الإنسانية، وتهذيب الأخلاق، وأنه يستطيع أن ينقذ الإنسان من الهمجية والشقاء، ويرفعه إلى قمة الإنسانية.

هب أن ممثلاً للإسلام يلقي محاضرة بليغة ساحرة في صدق الإسلام في أي عاصمة غربية أو بلد غير مسلم، وفي خلال المحاضرة يقوم رجل ويقاطعه قائلاً: عليك بنفسك ودينك أولاً أيها الرجل فتفقدهما في ضوء التاريخ، فما دامت نتيجة مجهودات نبيكم

(١) كتاب «الخراج» للإمام أبي يوسف ص - ٧٥.

المضنية في سبيل هذا الدين التي دامت ثلاثاً وعشرين سنة أن اهتدى إلى طريقه أربعة أو خمسة أشخاص فحسب ممن ظلوا قائمين بالدين، فكيف يسوغ لكم أن توجهوا دعوة الإسلام إلى غير المسلمين وماذا يضمن ثباتهم واستقامتهم إذا أسلموا؟

هل يمكننا أن نرد على هذا السؤال؟؟

استقامة الإمام الخميني على معتقدات الشيعة وإظهارها، والدعوة إليها جهاراً:

ولما قام آية الله روح الله الخميني بالدعوة الإسلامية قبل أعوام عديدة، وأسس الحكومة الإسلامية كما يزعم بقلب نظام المملكة البهلوية، وبدأ بها عهداً جديداً، توقع الناس - وقد تحققت لذلك علامات ودلائل - أنه لكي يعمم دعوته ويكسب إعجاب الناس وقبولهم سوف لا يفتح صفحات تاريخ الخلافات المستمرة القديمة بين الشيعة والسنة، وإذا لم يتمكن من سحبها من كتابه فلن يفتحها من جديد على أقل تقدير، وكانوا يتوقعون أنه إذا كان لا يستطيع أن يعلن براءته عن معتقدات الفرقة الإمامية نظراً إلى مصالح سياسية أو محلية، فعلى أقل تقدير لا يقوم بإعلانها وإظهارها، بل كان يتوقع من زعيم ديني جريء شجاع مثله - الذي استطاع بجراءته وبصرف

النظر عن العواقب والنتائج، وبخطابته وتصريحاته الساحرة، أن يطيح عرش المملكة البهلوية التي عرف العالم وفرة قواتها وتدبيراتها الهائلة لتوطيد دعائمها ـ أن لا يتأخر على أساس دراسته وفكره العميق توخياً لتوحيد صفوف المسلمين ومن أجل جراءته الخلقية في إعلان الحق، أنه لا مجال الآن لهذه المعتقدات ولا حاجة إليها، المعتقدات التي تزعزع أساس الإسلام، وتنال من سمعته وقيمنه في العالم والتي هي عائق كبير[1] في سبيل توجيه دعوة الإسلام إلى غير المسلمين، تلك المعتقدات التي أنتجتها مؤامرة خطيرة مناوئة للإسلام منذ القرن الأول وعهد الصحابة، والتي تحققت نتيجة

---

(١) لأن مفاد هذه المعتقدات أن جماعة الصحابة الكرام رضي الله عنهم التي بلغ عددها في حجة الوداع فقط إلى أكثر من مئة ألف صحابي، ما بقي منهم على الإسلام، إلا أربعة فقط بعد ما لحق النبي ﷺ بالرفيق الأعلى، أما غير هؤلاء الأربعة فكلهم سلكوا مسلك الردة ـ والعياذ بالله ـ والقرآن محرف بكامله، وكان أئمة أهل البيت (من وجهة التقية التي تعتبر واجباً دينياً وعزيمة) كاتمين للحق، ومغيبين للقرآن بعيداً عن كل خوف وخطر، ويلقنون أتباعهم ذلك (انظر الكتب الموثوق بها للفرقة الاثنا عشرية كـ «أصول الكافي»، و«فصل الخطاب»، ومؤلفات الإمام الخميني نفسه، مثل «كشف الأسرار» وما إليه).

لدافع أخذ الثأر للإمبراطورية الفارسية القائمة من قرون طويلة، بادت على أيدي العرب المسلمين، وكان المعقول أن يقول بصراحة يجب علينا أن نتناسى الماضي لإعادة سلطة الإسلام وقوته، ولإصلاح الأقطار الإسلامية، للقضاء على فساد المجتمع المسلم، حتى نبدأ صفحة جديدة، تتمثل فيها صورة الإسلام الماضية، والحاضرة المشرقة، وتقبل شعوب العالم الأخرى على الإسلام.

ولكن بالعكس من جميع الآمال والآثار والدلائل، تمثلت أمام الناس رسائله وكتبه وكتاباته الصادرة من قلمه، تحدث فيها بكل قوة وصراحة عن نفس تلك المعتقدات الشيعية، إن كتابه «الحكومة الإسلامية» و«ولاية الفقيه» يتضمن أفكاراً عن الإمامة والأئمة ترفعهم إلى مكانة الألوهية، وتثبت أن الأئمة أفضل من كل نبي وملك، وأن هذا الكون خاضع لهم وتابع لسلطتهم بطريق تكويني[1]، وكذلك كتابه الفارسي «كشف الأسرار» لا يتناول صحابة الرسول ﷺ - ولا سيما الخلفاء الثلاثة - بالجرح والنقد فحسب، بل ينطوي على كلمات السب والشتم الموجهة إليهم، التي يمكن أن تطلق على جماعة ضالة مضللة فاجرة فاسقة، زائغة مزيغة ذات مؤامرات[2]،

---

(١) «الحكومة الإسلامية» ص - ٥٢.

(٢) «كشف الأسرار» (بالفارسية) ص ١١٢ - ١١٤.

وكـلا هذين الجـانبين المضـادين يسـايران دعـوتـه، وليس ذلـك كتعليمات سرية أو في صورة رسائل خاصة، إنما هو مطبوع ومنشور في الرسائل العامة.

الإمام الخميني، أنصاره والمعجبون به وصرف أنظارهم عن العقيدة:

إن هاتين الفكرتين للإمام الخميني (فكرته عن الإمامة والأئمة، وتوجيه الطعن والتهم الموجهة إلى الصحابة الكرام رضي الله عنهم) لم يعد أمراً خافياً، بل إن رسائله هذه قد وزعت في إيران وخارجها بعـدد هائـل يبلغ مئـات الآلاف، وبنـاءً على ذلك، فقد كان من المتوقع أن دعوته سوف لا تنال قبولاً وإعجاباً في طبقة المسلمين السنيين - وهي الكثرة الغالبة في المسلمين - بل تُرفض رفضاً باتاً، خصوصاً بعد ما ثبت زيفُ معتقداته وأساسه ونقضه لعقيدة التوحيد الأساسية للأمة الإسلامية، وعقيدة المشاركة في النبوة، التي هي النتيجة الحتمية المنطقية لتعريف الإمامة وامتيازات الأئمة، وبعد ما تحقق طعنه وتجريحه لشخصيات الصحابة الكرام رضي الله عنهم، الذين يحتلون أرفع محل في قلوب المسلمين بعد رسول الله ﷺ في الحب والتعـظيم، وكـان عهـد حكمهم أمثل عهد وأفضل نموذج

للحياة لا في تاريخ الإسـلام فقط، بل في التـاريخ الإنساني في العالم كله، في ضوء التاريخ الموثوق به، وعلى إجماع من شهادة المؤرخين المسلمين وغير المسلمين، كان من المتوقع أن لا يعتبر الإمام الخميني بعد ذلك كله حامل لواء الثورة الإسلامية ومؤسس الحكـومـة الإسـلامية ومنشئهـا، والقـائـد المثالي لدى المسلمين السـنـيين على أقـل تقـدير، ولكن الـذي يبعث على الأسف والاستغـراب أن بعض أوسـاط المسلمين التي تحمـل لواء الفكر الإسلامي وتتمنى للإسلام الازدهار والغلبة وتدعو إليه، أحلته محل «الإمام المنتظر» وأبدت له من الإعجاب والحب ما بلغ إلى حدود العصبية حيث لا تحتمل كلمة انتقاد له في أي حال، ولقد بلغت بنا التجربة والمشاهدة إلى تقدير أمرين:

أهمية العقيدة في الإسلام، والنتائج الخطيرة لصرف النظر عنها:

١ ـ لم يعد مقياس المدح والذم والانتقاد والتقريظ في أوساط كثيرة، هو الكتاب والسنة، وأسوة السلف، وصحة العقائد والمذهب، بل إن إقامة حكومة مطلقة باسم الإسلام والفوز بالقوة، أو توجيه تحدٍّ إلى معسكر غربي وإحداث العراقيل في طريقه، يكفي لمن يتولى ذلك أن يكون قائداً محبوباً ومثالياً.

٢ ـ تفقد العقيدة أهميتها لدى جيلنا الجديد المثقف إلى حد خطير جداً، وذلك واقع يبعث على القلق والاضطراب، فإن العقيدة هي الخط الفاصل بين دعوات الأنبياء ومقاصد مجهوداتهم وعواملها، وبين دعوات غيرهم ومقاصد جهودهم، تلك العقيدة التي لا يرضى الأنبياء وخلفاؤهم بالمساومة أو التفاهم عليها بأكبر ثمن، إن مقياس الرفض والقبول والاستحسان والاستهجان، وشروط الفصل والوصل عندهم هي العقيدة، وهذا الدين الذي لا يزال موجوداً بصورته الأصيلة ـ على الرغم من ضعف المسلمين ـ إنما هو مدين في بقائه واستمراره للاستقامة والصلابة والحمية والغيرة في شأن العقيدة، فإن حملة الدين ودعاته لم يستسلموا في هذا المجال أمام أي قوة أو جبروت أو امبراطورية واسعة، ولم يرضوا بالسكوت على عقيدة أو دعوى خاطئة فضلاً عن أن يكونوا قد قبلوها أو وافقوا عليها لمصلحة دنيوية للإسلام والمسلمين، أو طمعاً في التفادي من خلاف وشقاق، إن صمود الإمام أحمد بن حنبل (ت: ٢٤١هـ) ومقاومته وصبره على ضرب السياط، وآلام التعذيب في السجن، من أجل إنكاره على عقيدة خلق القرآن تجاه حاكمين مسلمين، بل إزاء حاكمين من أكبر

حكـام ذلـك العصـر، وهمـا الخليفة مأمون الرشيد بن هارون الرشيد، والخليفة المعتصم بن هارون الرشيد، وكذلك معارضة الإمام أحمد الفاروقي السرهندي، رح ـ المعروف بمجدد الألف الثاني في الهند ـ (م ١٠٣٤هـ) لأعظم إمبراطور في عصره، وهو الإمبـراطور «أكبر» ضد عقيدته بالألف الثاني، ودعوى الإمامة والاجتهاد ووحدة الأديان التي نادى بها، ثم استمرار الإمام على ذلك وإصراره عليه إلى عهد جهانكير حتى تغير مجرى الحكومة المغـولية[١]، مثـالان للاستقـامـة والصلابة في العقيدة والغيرة عليها، وإلا فإن تاريخ الإسلام زاخر بحكايات رائعة لكلمة حق. عند سلطان جائر، والعمل بحديث «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق» إن هذا السلطان الجائر قد يكون ملكاً شخصياً، وقد يكون الرأي العام، وأحياناً «الشهرة العامة»، وأخرى انتصارات مغـرية ودعـاوى مدوية، ويشهد التاريخ والتجربة أن المواقف الأخيرة أكثر ابتلاءً ومحنة.

الـواقـع أن تعـاليم الإسـلام الحقيقية والعقيدة السليمـة

(١) للاطلاع على التفاصيل في هذا الموضوع، راجع «رجال الفكر والدعوة في الإسلام» الجزء الثالث الخاص بالإمام السر هندي، طبع دار القلم الكويت.

الصحيحة، هما النهران اللذان لا يتغير مجراهما في أي حال، ولا يغور ماؤهما في أي حين، أما القوى السياسية، والثورات الطارئة، ووجود الحكومات ونهايتها، والدعوات والتحركات، كلها بمثابة الأمواج التي تنشأ وتتلاشى، إذا كان النهر جارياً نحو الوجهة الصحيحة، ويكون الماء صافياً جارياً فلا خطر عليه، ولكن العقيدة إذا تسلل إليها الفساد، فمعنى ذلك أن النهر قد تغير عن مجراه الصحيح وحل فيه الماء العكر محل الماء الصافي، لذلك فإنه لا يجوز الخضوع أمام دعوة أو حركة، وأمام أي ازدهار أو تقدم لبلد، وأمام أي إصلاح جزئي لمجتمع، أو دعاوى ووعود بإصلاح فساد يتظاهر بها أحد، مع فساد العقيدة ووجود الزيغ والضلال، إنها حقيقة يكمن وراءها سر بقاء الملة وصيانة الدين وهي الحقيقة التي تقلق علماء كل عصر، وحفظة الشريعة والسنة في كل زمان، وترغمهم في بعض الأحيان على أداء مسؤوليتهم التي لا تحمد عاقبتها، وإلى ذلك يشير الحديث الشريف:

«يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين»[1].

---

(١) «مشكاة المصابيح» ص ٣٦ الفصل الثاني، و«الجامع الكبير» للسيوطي ١/ ٩٩٥ (جمع الجوامع).

العوامل النفسية والسياسية للسحر والتأثير:

من أجل ذلك الانتصار الذي أحرزه الإمام الخميني على إمبراطورية الشاه محمد رضا البهلوي، ومن جراء تلك الثورة التي حدثت في المجتمع الإيراني بشكل خاص، وإخفاق أمريكا في بعض المراحل التي هي أكبر قوة في العالم اليوم، وما شاع من روايات الحماس والتفاني في الشباب الإيراني، مع تذمر طبقة كبيرة من الشباب المسلم في العالم الإسلامي من ذلك الانحطاط الخلقي والديني والأوضاع السيئة ومواضع الضعف التي تسود على عدة دول مسلمة وعربية، وأصبحت شعاراً لها، وإعجاب هذه الطبقة من الشباب بكل ما يصادفونه من شهامة وطموح ومغامرة يقترن بها اسم الإسلام، من جراء هذه الأسباب كلها، ينال منهم الإمام الخميني إعجاباً يشبه ما قد ناله من الإعجاب فيما مضى «كمال أتاتورك»، وفي أوساط القوميين العرب «جمال عبد الناصر»، ولا يزال قادة وحكام يتمتعون بإعجاب بعض الأوساط، ممن ينكرون السنة علناً وجهاراً، ويستهزؤون بالحديث النبوي الشريف، ويدعون إلى الأخذ بالحضارة الغربية جملة وتفصيلاً، ويحملون أفكار الشيوعية.

ولكن الخميني ينال من هذا الإعجاب والقبول قسطاً كبيراً،

نظراً إلى ما يتجلى فيه من لون ديني، وقد بلغ أمر الإعجاب بهؤلاء المعجبين إلى حد أنه إذا أثير موضوع العقيدة، وأشير إلى ما أجمعت عليه الأمة، وعرض هذا المقياس، لم يطيقوا سماعه، وكادوا يفقدون اتزانهم، ويبلغون في الإسفاف والكراهية، والغيظ إلى حد الابتذال، إن هذه الظاهرة تبعث على قلق شديد نظراً إلى مستقبل الدين وروح الإسلام.

وهذا الإشفاق الذي يستند إلى تجارب عملية ودراسات شخصية، اضطرنا إلى كتابة هذه السطور.

﴿رَبَّنا لا تُزِغْ قُلوبَنا بعدَ إذْ هديتَنَا وهَبْ لنَا من لدُنْكَ رحمةً إنَّكَ أنتَ الوهَّاب﴾ [آل عمران: ٨].

والحمد لله رب العالمين.

* * * * * * * * * *

الفهـــرس

المراجــع

١ ـ السيد أبو الحسن علي الندوي : النبوة والأنبياء في ضوء القرآن

السيد أبو الحسن علي الندوي : الإمام الذي لم يوف حقه من الإنصاف والاعتراف

السيد أبو الحسن علي الندوي : إذا هبت ريح الإيمان

السيد أبو الحسن علي الندوي : روائع إقبال

السيد أبو الحسن علي الندوي : من نهر كابُل إلى نهر اليرموك

السيد أبو الحسن علي الندوي : رجال الفكر والدعوة في الإسلام

٢ ـ الشريف الرضي : نهج البلاغة

٣ ـ الدكتور أحمد أمين : زعماء الإصلاح في العصر الحديث

الدكتور أحمد أمين : ضحى الإسلام

٤ ـ السيد أحمد خان : حياة محمد ﷺ

٥ ـ ابن سعد : طبقات ابن سعد
٦ ـ المحب الطبري : الرياض النضرة في فضائل العشرة
٧ ـ أبو نعيم : حلية الأولياء
٨ ـ ابن الجوزي : صفة الصفوة
٩ ـ ابن الأثير : الكامل في التاريخ
١٠ ـ ابن سعد : الطبقات الكبرى
١١ ـ السيوطي : «تاريخ الخلفاء» «الجامع الكبير»
١٢ ـ العلامة شبلي النعماني : الفاروق
١٣ ـ ابن كثير : البداية والنهاية
١٤ ـ محب الدين الطبري : الطبري
محب الدين الطبري : الرياض النضرة في فضائل العشرة
١٥ ـ الإمام البخاري : صحيح البخاري
١٦ ـ علي المتقي بن حسام الدين البرهان فوري : كنز العمال
١٧ ـ القاضي أبو يوسف : كتاب الخراج
١٨ ـ الأمير محسن الملك : آيات بينات
١٩ ـ عباس محمود العقاد : العبقريات
٢٠ ـ ألطاف حسين حالي : مد الإسلام وجزره
٢١ ـ الإمام ابن تيمية : منهاج السنة

٢٢ ـ أبو جعفر محمد بن يعقوب الكلبي الرازي: فروع الكافي:
أبو جعفر محمد بن يعقوب الكلبي الرازي: أصول الكافي
٢٣ ـ الشيخ الخميني: كشف الأسرار. الحكومة الإسلامية
٢٤ ـ أسعد الكيلاني: الإمام الخميني دعوته وحركته وأفكاره
٢٥ ـ العلامة السيد عبدالحي الحسني: نزهة الخواطر
٢٦ ـ الإمام مسلم: الجامع الصحيح
٢٧ ـ العلامة ابن حجر العسقلاني: فتح الباري
العلامة ابن حجر العسقلاني: الإصابة في تمييز الصحابة
٢٨ ـ الإمام حماد بن إسحاق بن إسماعيل: تركة النبي ﷺ والسبل التي وجهها فيها، تحقيق الدكتور ضياء العمري.
٢٩ ـ الإمام أبو داوود: السنن
٣٠ ـ العلامة نوري الطبرسي: فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب
٣١ ـ الشيخ محمد منظور النعماني: الثورة الإيرانية الإمام الخميني والشيعية
٣٢ ـ الإمام أحمد بن عبدالرحيم الدهلوي: حجة الله البالغة
الإمام أحمد بن عبدالرحيم الدهلوي: إزالة الخفاء عن خلافة الخلفاء

الإمام أحمد بن عبدالرحيم الدهلوي : الدر الثمين في مبشرات النبي الأمين
٣٣ ـ أبي الفرج الأصفهاني : مقاتل الطالبيين
٣٤ ـ العلامة أبو زهرة : الإمام الصادق
٣٥ ـ ابن خلكان : وفيات الأعيان
٣٦ ـ العلامة ولي الدين محمد بن عبدالله الخطيب التبريزي : مشكاة المصابيح

Bibliography (English)

1. Amir Ali, Justice (1) The Spirit Of Islam, London, 1922; (2) A Short History of the Saracens, London, 1955.

2. Arnold9 T. W. (1) Preaching of Islam, London, 1935; (2) Islamic Faith, London.

3. Askary Jafery (tr.) Peak of Eloquence (Nahjul Balagha), Bombay, 1979.

4. Caetani Annalı dell' Irslam, Vol. II, p. 429

5. Christensen A. L ' Iran Sous les Sassanides, Paris, 1936.

6. Gibbs, H. A R. and J. H. Kramer, Shorter Encyclopaedia of Islam, Leıdən, 1953, p. 248.

7. Gibbon, Edward, The History of the decline and Fall of Roman

Empire, London, 1911. Vol. V.
8. Hitti, Phillip K., History of the Arabs, London, 1953.
9. Hughes, Thomam Patrick, Dictionary of Islam, London, 1885 p. 574
10. Lane and Lane-Poole, Selections from the Quran, London9 1879.
11. Muir, Sir William (1) Life of Machomet, London. 1912; (2) Annals of the Early Caliphate, London 1882.
12. Smith Bosworth, Mphammad and Mohammadanism London, 1874.
13. Wherry, E M., A Comprehensive Commentary on the Qur'an, London, 1986, Vol. I.